

ترجمہ و تفسیر ۳۷۸

الاقتل بحسب کربلا اصلاح

بسم الله الرحمن الرحيم



۱۱۰۹۱۹۳

بالتوفیق کنت معهم فافوز فوزاً عظیماً

صفحہ	اسماء و معنون نگار	پرست مصائب	پیشہ نگار
۱	ادویش	اصلاح جلد باز دم	۱
۳		اقول دلائل اصحاب	۲
۳۶		تحریر حیرت - الہدایت	۳
۳۵	جناب سید محمد صاحب بی۔ اسے بی۔	اسلام اور سائنس	۴
۵۰	ابوالفاروق جناب سید محمد عسکری صاحب	اصلاح کی پالیسی	۵
۶۳	ادویش	عزم و ادب	۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حامداً ومصلحاً ومسلماً

اصلاح

نمبر | بابت یکم ماہ محرم الحرام ۱۳۳۸ھ جلد

عظم الله اجور نام صبا ابنا بالحسين عليه السلام وجعلنا
من الطالبيين بشاره مع وليه الامام المهدي من آل محمد عليهم السلام
اصلاح جلد يازدهم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لننتهدي لولا ان هدانا الله اس برك
كوني نعمت ہو سکتی ہو کہ خدا نے ہم کو خلعت انسانیت عطا فرمایا کہ جس طرح یہ روز ولادت اول کام ہمارا روز
تھا جس سے تمامی اغراض اقبال شاہان و فرحان ہو کر گھٹکا صبح و سالیہ پیدا ہوا ایسی طبع سال نو کے نور الحرام
کا جانور کیا اور ہم دودے کا یہ وہی ماہ محرم ہو جس کی حرمت زمانہ جاہلیت میں ایسی کی مانی کہ سالہا
سال کی خوریزی اور غارتگی موقوف ہو جاتی گراون مسلمان تو یہ جو پوچھی پوچھی پرستی تخریج از
اسلام ہو چکے تھے یہ شامت آئی کہ ان پرستی کے فرزند کو اس میری اور بے دردی کی شہید کیا کہ تاریخ عالم
کوئی نظر اسکی نہیں پیش کر سکتی

ہمارا گریہ بکا مصائب سید شہداء ہر سال نو میں ہی فال نہیں پڑیں کرتا کہ ہم اب گناہوں سے اس طرح پاک
ہونگے جس طرح یہ روز ولادت معصوم ہوتا ہی بلکہ یہی بتاتا ہو کہ ہم عالم وجود کے ایک نوعاں میں قدم بکھرتے
ہیں جس سے آج تک آشنا تھے۔

یہ ہمارا گریہ و بکا اس دہائی خبر دیتا ہو کہ خدا و رسول ہر خوش ہو گئے جس طرح ولادت مولود
جو درمہ آواز سکے والدین خوش ہو تو میں بچہ کو نکر ممکن ہو کہ سال نو کی آمد اس علامت فاقہ
کو ترک کر جس سے معلوم ہوتا ہو کہ ہم انسان ہیں کیونکہ گریہ و بکا ہی وہ خصلت ہے جو خصوص انسان

میں پائی جانے والی اور کوئی حیوان اور کسان شریک نہیں اس سال ایک مناسب موجب کر یہ بھی ہو کہ اصلاح جو خدمت قوم کی قدر ہے اس سال کے اندر روزہ ہوا کر یا ایک چھوٹے بندر میں روزہ منع ہو۔ قوم کی بہتر افزائی کے لیے اس سال میں لادو یا ہانہ کر دیا جس سے قوم کا عین ہی نقصان نہیں ہوا اگر دوسری قوت ہو سکی کم ہو گئی بلکہ بظاہر اسباب ترقی کی راہ رکھتی حالانکہ دوسری قوموں سے ملے ہانہ سے بندر روزہ ہوئے اور بندر روزہ کی بہتر واد سے روزانہ ہو رہے ہیں۔

خیر و نافرمانیوں کو لازم کی جس کو کسی وقت عداوت نہیں ہو سکتی مگر زیادہ روزانہ اس کے مابین چلنے کا یہی سامان نہیں اس کو کہ قوسوں میں دھکے دہانی سے صدر کے زور کر دیا ہو کہ ایک ایک قدم اور ٹھکانا دشوار ہو رہا ہے۔

بیشک اس سال قحط ظلم کا سنگار تاج جس سے زمین کو سخت تھیں اور ٹھانی پڑیں اور ولسی و دیو کا سبب قوی بھی رہا۔ مگر اگر یہی چاند کا نافروری خاک و فقر اصلاح بھی زمین کی قوم کو قائم ہو اور مابین مصارف ماحول کا سہا سہا ہو سکتے ہیں اگر زمین نہ تو چھریں۔

ہے جس کا چلنے ہی ہو کہ قہر کا خاک حاصل ہو کوئیدہ کی بندگیں۔ اب یہی ہوسکی غم پر قائم نہ کر ایک طرف زمین کو اکر اکرے اور دوسری طرف شہادت فی الفین مجبور کر کہ ایک حرکت دوسری کے چہرے اصلاح کو سابق بدستور جاری رکھوں۔ دیکھتے قوم کو باطلہ کرتی ہو کیونکہ دوسری حالت موجودہ کسی انتظام کی امید لاتی ہو کہ کسی وعدہ کی۔ مگر خیال خدمت قوم اور بھارہ ہونے کے اس ہم کو انجام دیں۔

اصلاح پریشک مینی

اسی غرض سے جو ہر دور ان قوم اصلاح پریشک مینی کا مسودہ شائع کیا گیا کہ عرصہ ہر ایک مسودہ کو ایک مینی قائم کی جائے کہ اس غرض اشاعت ترجمہ قرآن مجید اور ترجمہ و شرح شیخ ابوالفتح کاشانی کرنا ہو جس کے تحت ہو قوم کو وعدہ ہو رہا ہو اور فیض خدا سے قوم بھی اس پر مستعد نظر آ رہی ہو جس کو امید ہو کہ اس مستعدی کو کام لیا گیا تو بہت جلد اس کا انتظام کیا جائے اس شہر نہیں کہ ہر روز قوم کا یہ پہلا کام ہو گا جو قوم کی مجموعی قوت کو انجام دینا

اصلاح نسل کے لیے اس میں پیش کیا جائے کہ ہر قوم کو کم از کم ایک سال کا روزہ ہونا چاہیے جو چھوٹے چھوٹے ملکوں میں اس کا ذکر نہیں اور اس کی اساسی راہی اور اس کے مفروضات نامی پر مبنی ہو۔

الآل والأصحاب

اگرچہ اسلام کی تقسیم ابتدا سے اسی درجہ پر ہو کہ اسلام کا وجود اور نشو و نما
بھی جو کچھ ہوا انکی مداخلت و مشارکت سے کیونکہ بانی اسلام تنہا ایک شخص تھا
اور بغیر مشارکت معاونین ترقی ناممکن تھی۔ اسبطرح خاتمہ یازوال یا اضمحلال
بھی جو کچھ ہوا انھیں دونوں قسموں کی مشارکت سے یا علیحدگی سے۔ لہذا امید ہے
کہ مضمون عموم اہل اسلام کے لئے محدود و مفید ہو۔

ہاں اس مضمون میں ایک خصوصیت یہ بھی ہو کہ ایک شخص نے جو اہل انکار شہادت
سے مشہور ہو رہا ہو۔ ایک موقع پر بھی لکھا تھا کہ امام حسین علیہ السلام نہیں شہید
ہوئے کیونکہ ناممکن تھا ایک مسلمان بھی ہوتا اور حضرت شہید ہو جاتے جسکے مطلب
یہ ہوئے کہ چونکہ اسوقت کوئی مسلمان نہ تھا اس وجہ سے حضرت شہید ہو گئے اسلئے
کہ شہادت تو ایک ایسا واقعہ ہے جس سے انکار ہو نہیں سکتا۔

دوسری خصوصیت یہ ہو کہ امام غزالی نے جو اسکا فتوے دیا کہ ذکر شہادت امام حسین علیہ السلام
کیونکہ اس سے بغض صحابہ میں بیجان ہوتا ہو۔ وہ بھی حل ہو جائیگا کیونکہ ابھی تک
یہ سمجھا تھا کہ ذکر شہادت امام حسین سے بغض صحابہ کو کیا تعلق ہے جو اہل حق و قسط
قال الغزالی وغیرہ یحرم علی الواعظ وغیرہ روایہ معقل و الحسین و حکایا
وما جرى بين الصحابة من الشجار والتخاصم فانه يهيئ على بغض الصحابة
والطعن فيهم ص ۳۳ یعنی حرام ہے واعظ وغیرہ پر ذکر امام حسن و امام حسین علیہم السلام
اور بیان کرنا ان حکایات کا جو صحابہ میں باخود واقع ہوئے اختلاف اور نزاع سے۔
کیونکہ وہ بیجان میں لانا ہو بغض صحابہ کو اور انہیں طعن کرنے کو۔

اس تحریر سے یہ حال ہو جائیگا کہ تذکرہ شہداء جناب امام حسن اور امام حسین سے
بغض صحابہ کو کیوں بیجان ہوتا ہو اسلئے کہ جناب امام حسن اور امام حسین علیہم السلام
خود ہی صحابی ہیں اور فرزند رسول اللہ نائب رسول جس سے مناسب تو یہ تھا
کہ اہل سنت کو ان لوگوں سے عداوت اور نفرت ہوتی جو قاتل امام تھے کیونکہ

اگر حیثیت اولاد رسول ہونے کے نہ مانتے تو اس حیثیت سے مانتے کہ صحابی رسول بھی ہیں۔ اور دشمن صحابی رسول مطالبی عقیدہ اہل سنت کا فرسہ ہے۔
 ہذا بغرض ہدایت خلق اللہ ضرور تھا کہ وہ مصائب امام کو زیادہ بیان کر دیتے تاکہ دشمنان اہل بیت یعنی صحابہ سے لوگوں کو نفرت ہوتی مگر وہ اسے قیمت کہ مصائب امام کا ذکر حرام بتایا جاتا ہو۔ کیوں اسوجہ سے کہ بغض صحابہ میں ہیجان ہوتا ہے! حالانکہ ان واقعات سے محبت صحابہ میں ترقی ہونی چاہیے۔

اب ہم تمہید میں زیادہ طول دینا نہیں چاہتے بلکہ بطور مثال چند واقعات کی طرف اشارہ کیا جاتا ہو جس سے معلوم ہو کہ آل و اصحاب میں باخود ہاکیا تعلقا تھے۔ اور ان تعلقات سے رسول اللہ راضی تھے یا ناراض جبکہ بعد یہ بھی معلوم ہو جائیگا کہ ان میں کون مسلم تھا کون کافر کون مومن تھا کون منافق (۱) قرۃ العینین شاہ ولی اللہ میں پر عن عبد المطلب بن ربیعہ ان العباس دخل علی رسول اللہ فخطبوا وامنوا عندہ فقال ما غضبکم امر ووجهہ شر قال والذی نفسی بیدہ لا یدخل قلب رجل الايمان حتی یحبکم اللہ ولسولہ شر قال ایھا الناس من اذی علی ففسد اذانی فانما علم الرجل صنوایی وورعہ واما شمرت یا بن الخطاب ان عم الرجل صنوایی از بخاری مذکور است ص ۲۳

عبد المطلب بن ربیعہ ناقل ہیں کہ حضرت عباس عم رسول اللہ خدمت رسول میں حاضر ہوئے درحالیہ کہ غضبناک تھے اور میں وہاں موجود تھا جھڑپ نے پوچھا کس چیز نے تم کو غضبناک کیا۔ کہا یا رسول اللہ کیا سبب ہو کہ قریش جب باخود ہیں ملاقات کرتے ہیں تو یہ خوش اور مسرور ہوتے ہیں۔ اور جب ہم لوگوں سے ملاقات کرتے ہیں تو یہ خوش نہیں ہوتی۔ پس غصہ ہوئے رسول اللہ ہم ہانک کہ چہرہ آپ کا سرور ہو گیا اور کہا قسم اُسکی جسکے ماتھے میں میری جان ہو کہ کبھی میں غل ہو گا ایمان۔ کسی آدمی کے دل میں جب تک کہ تم لوگوں کو وہ دوست نہ رکھتے

قال یا رسول اللہ صالنا وقریش اذ انزلہ فوا بیہمہ ثلاثہ فوا لوجوہہم ثلاثہ فوالقونا لعلنا نعیرہم ثلاثہ

بن ناصحہ یا ناجیہ بن جذب سے روایت ہو کہ بروز غزوہ طائف آنحضرت دیر تک سرگوشی کرتے رہے حضرت علی سے پھر دماں سے چلے گئے تو ابو بکر نے کہا یا حضرت آج تو بڑی دیر تک آپ سرگوشی کرتے رہے حضرت نے فرمایا یہ فعل ہمارا نہ تھا بلکہ خدا نے اُن سے مناجات کی۔

اس حدیث کی تفصیلی بحث تو تنقید بخاری حصہ دوم صفحہ ۳۷ میں لغایت ۹۷ قابل دید ہو مگر اصل مطلب ہمارا تو جنوبی ظاہر ہوا کہ صحابہ کو خصوصاً شیخین کو اور ان کے طرفداروں کو جناب امیر اور اہل بیت ظاہرین سے کس وجہ کی حسن عقیدت تھی کہ اگر اس حضرت مغبنا امیر سے بات چیت کرتے تو ان لوگوں کو ناگوار ہوتا کچھ زیادہ عنایت فرماتے تو ان کے چہرے بگڑ جاتے۔

(۳) جنگ ین کا حال تو سب کو معلوم ہے کہ باوصفیکہ خالد بن ولید لشکر اسلام لیکن وہاں جب ہینہ پڑا رہا مگر نہ کوئی مہم سر ہوئی نہ کوئی متفنس اسلام لایا۔ آخر حضرت نے جناب امیر کو بھیجا جبے حضرت نے چند روزوں میں سر کیا اور ہزاروں آدمی اسلام لائے۔ بہت کچھ مال غنیمت خدمت رسول میں حاضر کیا تو چار صحابیوں نے بالاتفاق سازش کر کے حضرت کی شکایت کی قمرۃ العینین شاہ ولی اسد میں ہو

عن عمران بن حصین قال بعث رسول الله جيشا واستعمل عليهم علي بن ابي طالب فضع في السرية قاصبا جارية فانكروا عليه وتعاقدوا اربعة من اصحاب رسول الله فقالوا اذ القينا رسول الله اخبرناه باصم على فكان المسلمون اذا رجعوا من سفر يد او ابر رسول الله فسلموا عليه ثم اضرخوا الى رحا المهر فلما قدمت السرية سلموا على النبي فقام احد الاربعة فقال يا رسول الله امرت ابي علي بن ابي طالب وضع كذا وكذا فاعرض عنه رسول الله ثم قام الثاني فقال مثل مقالته فاعرض عنه ثم قام اليه الثالث فقال مثل مقالته فاعرض عنه ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا فاقبل اليه

رسول اللہ وال غضب یعرف فی وجهہ فقال ماتریدون من علی
ماتریدون من علی ماتریدون من علی ان علیا متی وانا منه وهو
ولی کل مو من بعدی اخرجہ الترمذی ص ۳۸۸ قرۃ العینین

صحیح ترمذی میں ہے عمران بن حصین سے کہ حضرت نے ایک لشکر روانہ کیا جس کا سربراہ
جناب امیر کو بنایا تھا حضرت نے ایک لونڈی کو لے لیا جس پر لوگوں نے انکار کیا
اور چار آدمیوں نے اصحاب رسول اللہ سے باخود ما عہد کیا کہ جب حضرت
سے ملاقات کریں گے تو جناب امیر کی شکایت کرینگے۔ اور قاعدہ مسلمانوں کا یہ تھا
کہ جب باہر سے آتے تو پہلے رسول اللہ سے ملاقات کرتے پھر اپنے اپنے گھر
جاتے۔ جب وہ لوگ خدمت رسول میں حاضر ہوئے تو ایک نے کھڑے ہو کر جناب
امیر کی شکایت کی حضرت نے اُس سے منہ پھیر لیا۔ پھر دوسرا کھڑا ہوا حضرت نے
اُس سے بھی منہ پھیر لیا۔ اس طرح تیسرے کی شکایت سے بھی حضرت نے منہ
پھیر لیا۔ پھر چوتھا کھڑا ہوا اُس نے بھی اپنی تقریر کو ختم کیا تب حضرت اُسکی طرف
متوجہ ہوئے اور غضب آپ کے چہرہ سے نمایاں تھا پھر فرمایا کیا چاہتے
ہو؟ کیا چاہتے ہو علی سے۔ تحقیق علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔
اور وہ ولی ہیں ہر مومن کے بعد میرے۔ روایت کی ہر اسکی ترمذی نے۔

اس روایت سے بھی ظاہر ہے کہ بجا لفت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کس
طرکے سے رکھتے کہ چار صحابی نے باخود ما عہد کیا تھا کہ حضرت سے جناب
امیر کی شکایت کریں گے۔ جسکو انھوں نے اس طرح نبایا کہ حضرت نے پہلے ہی صحابی
کی تقریر پر منہ پھیر لیا۔ مگر اسپر بھی دوسرا صحابی کھڑا ہوا۔ اس سے بھی
حضرت نے منہ پھیر لیا۔ مگر چوتھا بھی کھڑا ہوا پھر ایسے صحابہ کے اسلام پر وہی لوگ
ناراض کر سکے ہیں جو مخالف خدا و رسول ہیں۔

حضرت نے صرف اعراف ہی نہیں کیا بلکہ نہایت غیظ و غضب سے جواب کے چہرہ سے
نمایاں تھا فرمایا کیا چاہتے ہو علی سے کیا چاہتے ہو علی سے تین مرتبہ کہہ کر فرمایا

کہ علیؑ ہے میں اور میں علیؑ سے اور علیؑ ولی ہیں ہر مومن کے بعد میرے۔
تو کیا اب کوئی کہہ سکتا ہو کہ مدعی اسلام ہو کہ وہ حضرت کی ولایت سے خارج ہو سکتا ہو
پھر گز نہیں۔

مگر اس قدر تو ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ جن صحابہ کو حضرت کی حیات میں اور ایسے ایسے
فضائل و مناقب سکھادے ہو وہ بار بار اے نمایاں دیکھ کر بھی جناب امیر سے محبت
پہنچتی ہو اور دل انکا گراہ آتش حسد آگیا۔ یہ حضرت کے انکی کیا حیات ہوئی ہوگی
(۴) یہاں تک تو باہر کی سیر تھی۔ اب اندرون خانہ تشریف لائے کہ صحیح بخاری کی
یہ حدیث بار بار ملاحظہ فرمائی پوری حدیث تو اصلاح نمبر ۲۲۲ جلد میں قوم
میں بھی ملاحظہ ہو صفحہ ۴۹۔

یہاں بقدر ضرورت لکھی جاتی ہو۔ کہتے ہیں عمرؓ میں نکل کر ام سلمہؓ کے پاس گیا
جسے قرابت بھی تھی۔ اُسے بھی میں نے ایسا ہی کلام کیا (جیسا کہ اپنی صاحبزادی
حفصہ سے کر چکے تھے) فقالت ام سلمہ عجبا لک یا بن الخطاب دخلت
فی کل شئ حتی تبغی ان تدخل باین رسول اللہ وادواہ فاحذرنی
وأنلہ اخذاکم عنی عن بعض ما کنت اجعل (پس کہا ام سلمہ نے تعجب ہو
تجھے ہے اے پسر خطاب کہ ہر آدمی میں تو نے مداخلت کی یہاں تک کہ اب پا جا رہا ہے
کہ رسول اللہ اور حضرت کے ازدواج میں بھی مداخلت کرے تبھرتے ہو جیتے ہیں
وأنلہ انھوں نے اس طرح مجھے پکارا کہ بعض باتیں جو اپنے دل میں پاتا تھا اُس سے
شکستہ کر دیا، صحیح بخاری صفحہ ۱۱ جلد ۱۱ مطبوعہ مصر۔

یہاں اس قدر اور کچھ لکھنا چاہئے کہ ازواج نبویؑ دو فرقہ منقسم تھیں ایک وہ جن کے
باپ زندہ تھے اور صحابی سوال کہلاتے جنہیں عائشہؓ حفصہؓ ام حبیبہؓ ایک پارٹی
تھیں۔ دوسری وہ نہ تھیں یا یہ زندہ تھے حضرت ام سلمہؓ صفیہؓ زینبؓ وغیرہ
یہ کمزور پارٹی تھیں جنہیں اولاد رسولؐ سے بھی ہمدردی تھی۔ مگر چونکہ بیرونی
مددگار نہ رکھتے تھیں کمزور تھیں۔

حضرت عائشہ اور حفصہ کی زور کو دلی الشیخ کا جبکہ قرآن میں اُسکا ذکر غیر موجود ہے
ان تنوبا الیہ فقد صفت قلوبہما وان تظہر لعلیہ فان اللہ ہومولیہ
وجبریل وصالح المومنین والمملکۃ بعد ذلک ظہیراً اگر تم دونوں میں
اللہ کی طرف توبہ کرو (توبہ تمھارے لئے بہتر ہے) کیونکہ تمھارے دل (نبی کی ایذا پر)
جھٹک پڑے ہیں۔ اور اگر تم دونوں (نبی کی ایذا پر) ایک دوسرے کی معاونت
کرو گے تو خدا اُسکا مولیٰ ہو۔ اور جبریل۔ اور نیکو کار مومن۔ اور ملکہ بعد اُسکے مددگار
ہیں جس سے معلوم ہوا ان دونوں عورتوں کا زور ایسا بڑھا ہوا تھا کہ خدا کو
اپنی پوری قوت اُنکے مقابلہ میں صرف کرنی پڑی۔

یہاں آپ کو وہ سب واقعات خود یاد پڑ گئے ہونگے کہ لشکر اسلام کی روانگی میں جو حکم
تاکیدی حضرت نے دیا تھا لعن اللہ من تخلف عن حبشہ اسامۃ انھیں عورتوں
کے ذریعہ سے حضرت کے حالات زیادتی مرض اُن لوگوں کو معلوم ہوئے جس سے وہ
اس موقع کے منتظر رہے۔ ابو بکر کی پیشمازی اسی بنیاد پر قائم ہوئی جسکے دفعہ کے
لئے حضرت نے جناب امیر اور فضل بن عباس پر بکمال ضعف و نقاہت تکیہ کر کے
باہر آنے کی تکلیف گوارا کی۔ حضرت اپنے حبیب اور احی کو بلاتے ہیں عائشہ اپنے
باپ کو بلاتی ہیں حفصہ اپنے باپ کو اور ہر دفعہ حضرت منہ چھپا لیتے ہیں آخر
حضرت ام سلمہ نے کہا حضرت علی کے سوا کون رسول اللہ کا بھائی یا حبیب ہے؟
جب آپ تشریف لائے تو رسول اللہ نے منہ کھول کر دیر تک باتیں کیں جو کہنا کھانا
جب حضرت نے وصیت نامہ لکھنا چاہا تو اہل بیت چاہتے تھے کہ لکھا جائے اور عمر
صاحب مانع رہے جس سے نہ لکھا جاسکا۔ ان سب واقعات سے پوری روشنی
پڑتی ہے اصل مطلب پر۔

(۵) صحابہ کے یہ حالات ایسے نہ تھے کہ خود اسحضرت انسے بیخبر ہوں۔ آپ کا کام ہدایت
کرنا تھا اُسکو جہان تک ہوا انجام دیا اور اپنے فرض کو انجام دیا۔ مگر حضرت اُس قانون
کہ نہیں توڑ سکتے تھے جسکو خود جاری کیا تھا کہ بلا صد و درجہ سزا نہیں ہو سکتی۔

اسی لئے آپ نے اُن صحابہ کو بھی نہ قتل کیا جو خود حضرت کی ہلاکت پر آمادہ تھے اور شب عقبہ آپ کو ہلاک کرنا چاہا۔

محقق دہلوی شیخ عبدالحق اسماء الرجال مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ حذیفہ کیف عرفت امر المنا فقین ولم یعرفہ ابوبکر ولا عمر قال انی کنت اسیر خلف رسول اللہ فنام علی راحلہ فسمعت اناسا منهم یقولون لو طرخواہ عن راحلہ فاند فقت عنقہ فاسترحنا منه فسرت بینہم وبینہ وجعلت ارض صوتی فانبتہ فقال من هذا قلت حذیفہ قال من اولئک قلت فلان وفلان حتی عدوا اسمائہم منافقون لا تحزن احد اوجاء عن نافع بن جبر قال لم یخبر رسول اللہ ص باسماء المنا فقین الذین صحبوا بہ لیلۃ العقبۃ غیر حذیفہ و ہم اثنا عشر رجلا انتھے۔ یعنی کسی نے حذیفہ سے سوال کیا کہ تم کو نام منافقین کے کیونکر معلوم ہوئے حالانکہ ابوبکر و عمر تک نہیں جانتے تھے حذیفہ نے کہا کہ شب عقبہ ہم سواری رسول کے پیچھے پیچھے جاتے تھے حضرت کو کچھ نیند آگئی تھی کہ میں سنا کچھ لوگ کہتے ہیں اگر ہم لوگ حضرت کو اونٹ سے گرا دیں کہ گردن ٹوٹ جا تو انکے ماتھے سے خلاصی پائیں حذیفہ کہتے ہیں کہ یہ سکر ہم درمیان میں آگئے اور آواز کو بلند کیا حضرت بیدار ہو گئے پوچھا کون ہے میں نے عرض کیا کہ میں ہوں حذیفہ۔ پھر پوچھا یہ کون لوگ ہیں میں نے سب کے نام بتائے حضرت نے فرمایا یہ سب منافق ہیں کیونکہ انکا نام نہ بتانا۔ اور نافع سے منقول ہے کہ رسول خدا ص نے بجز حذیفہ کے کو منافقین کے نام نہ بتائے وہ لوگ بارہ آدمی تھے۔ اسی کتاب میں ہے کہ کان عمر یسال حذیفہ عن حدیث العقبہ ویسالہ عن علامات النفاق علی یری فیہ شیئا منها اور عمر پوچھا کرتے تھے حذیفہ سے حدیث عقبہ کو اور یہ کہ کچھ علامات نفاق سے اُن میں پاتے ہیں۔ علامہ نور الدین علی بن ابراہیم حلبی انسان العیون میں لکھتے ہیں کہ لیلۃ العقبہ

(جس رات کو منافقین نے حضرت کو ہلاک کرنا چاہا تھا) کی صبح کو سید بن حنیفہ (جو انصار سے تھے) حاضر خدمت ہوئے عرض کیا یا حضرت شب کو کوچ کیوں موقوف رہا حالانکہ اس وادی سے چلنا سہل تھا بہت عقبہ کے۔ آپ نے فرمایا تم جانتے ہو منافقین کا کیا ارادہ تھا بعدہ حضرت نے سارا قصہ بیان کیا۔ اسید نے عرض کیا یا حضرت اب ہر قبیلہ کے لوگ فرد ہو چکے ہیں آپ حکم دیجئے کہ جو منافق جس قبیلہ کا تھا اُسکو قتل کریں اور اگر مناسب ہو تو اُنکے نام بتائے قسم خدا کی ابھی اُنکے سر لاتا ہوں حضرت نے فرمایا میں اس سے گراہیت کرتا ہوں کہ لوگ کہیں جنگی بدولت کھار سے جہاد کیا اور فتح و غلبہ پایا اب انھیں کو قتل کرتے ہیں اسید نے کہا یا رسول اللہ وہ آپ کے اصحاب نہیں جو اسکے حضرت نے فرمایا کیا وہ اظہار شہادتین نہیں کرتے بعدہ حضرت نے انکو جمع کیا اور یہ حال کہہ سنایا۔ انھوں نے قسمیں کھائیں جیسے کہ یہ یحلفون باللہ ما قالوا ان ازل ہوا۔ تعجب ہو کہ اس قصہ میں خلیفہ دوم کو حامت نہیں آئی نہ جو شہادیاں حالانکہ انہوں نے ان بات پر دوسروں کی نیام سے تلوار نکل پڑتی قتل پر آمادہ ہو جائے۔ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے جو تمام مشہور ہے جس سے آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ جب خود حضرت نے سامعہ یہ حالت تھی تو اھل بیت رسول کے ساتھ کیا ہو گا۔ مگر سب مسلمان ہیں ان میں نہ کوئی کافر ہے نہ مشرک بلکہ وہی صحابہ ہیں جنھیں آئندہ جملہ خلافت بھی ملی اور اسلام کے مالک و مختار قرار پائے۔

۶۷) شاہ ولی اللہ صاحب نے ازالہ الخفایں ایک خاص عنوان اسکے لئے مقرر کیا ہے کہ حضرت نے کن کن صورتوں سے اپنا رنج و طائل صحابہ کے ان حالات پر ظاہر کیا ہے کہ اہل بیت رسول سے انکا کیا سلوک ہو گا۔

ازالہ الخفایں پر باز آنحضرت خبر دادند کہ امت حضرت ائینہ جمع نہ ہو جو تمام خاطر مبارک تودہ تقریر فرمودند سے اخرج الخافضون من قال بن علی محمد انی النبی من الامۃ مستفاد ہی بعدہ و اخرج الحاكم عن ابن عباس قال النبی

لعلى اناك مستلقى بعدى جمدى اقال فى سلامة من دينى قال فى سلامة
من دينك واخرج ابو يعلى عن علي بن ابي طالب قال بينما رسول الله
اخذ بيدى ونحن نمشى فى بعض مسلك المدينة اذا اتهمنا على حدة
فقلت يا رسول الله واحسنها من حديقة قال لك فى الجنة جسد منها
حقى مرهنا بسبع حديق كل ذلك اقول احسنها ويقول لك فى الجنة
احسن منها فلما خلا له الطريق اعتنقنى ثم اجهش باكيا قال قلت
يا رسول الله ما لي بك قال صعا من فى صدور اقوام لا يمدوننا لك
الا من بعدى قلت يا رسول الله فى سلامة من دينى قال فى
سلامة من دينك واخرج احمد عن علي حدثنا فى اخره وان تو مروا
عليا ولا اراكم فاعلمين تجدوه هاديا مهديا ياخذ بكم الطريق
المستقيم واخرج الطبرانى عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله
لعلى اناك مومر مستخلف واناك مقتول وان هذه مخصوصة من
هذه يعنى الحية راسه انتهى ۱۲۵ مقصد اول

ترجمہ حدیث اول حاکم نے جناب امیر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ فرمایا
حضرت نے جناب رسالت مآب نے مجھے خبر دی کہ یہ امت بعد میرے ٹکڑے ٹکڑے
کر دی گئی اور چھوڑ دی گئی حدیث دوم حاکم نے ابن عباس سے روایت کیا کہ
حضرت رسول نے جناب امیر سے فرمایا کہ اے علی بہت قریب زمانہ ہو جو تم ہمارے
بعد مشقت و محنت میں مبتلا ہو جناب امیر نے عرض کیا اس وقت دین ہمارا سالم
رہیگا فرمایا ہاں تمہارے دین کی سلامتی کے ساتھ یہ امور پیش آئیں گے۔
حدیث سوم ابو یعلیٰ نے جناب امیر سے روایت کیا کہ ایک دفعہ ہم بہر اہل رسول
مقبول کوچہ ماے مدینہ میں سیر کرتے تھے کہ ایک باغ پر گذر ہوا میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ کیا خوب باغ ہے رسول نے فرمایا جنت میں اس سے بہتر تمہارے
لئے باغ ہے یوں ہی سات باغ ملے ہر دفعہ میں نے اُسکی تعریف کی اور حضرت

نے وہی جواب دیا جب آگے بڑھے اور راہ اغیار سے خالی ہوئی تو وجہ کیا میری طرف روتے ہوئے اور فرمایا ان لوگوں کے دلوں میں کینے ہیں جسکو ہمارے بعد تیر ظاہر کریں گے۔ میں نے عرض کیا کہ اسوقت میرا دین سالم رہیگا فرمایا ہاں تمہارے دین کی سلامتی میں یہ امور واقع ہونگے۔ حدیث چہارم فرمایا حضرت نے اگر تلوگ علی کو اپنا امیر اور سردار بناؤ تو تم اسکو ہادی و مہدی پاؤ گے کہ راہ مستقیم پر چلیگا مگر خوب جانتے ہیں کہ تم اسکو امیر اپنا نہ بناؤ گے۔ حدیث پنجم فرمایا رسول نے کہ امی علی تم ایک روز ضرور امیر اور خلیفہ ہونگے اور یہ ریش خون سے رنگی جا دیگی انتھ۔

ان حدیثوں کو اہل فہم بغور ملاحظہ فرمائیں کہ بقول شاہ ولی اللہ صاحب حضرت نے اسکی خبر دی کہ صحابہ آپ کی مخالفت کریں گے اور آپ کو اس بات سے ملال ہوا۔ تو کیا کوئی مسلمان کہہ سکتا ہے کہ جن صحابہ نے حضرت کو رنج دیا وہ مسلمان تھے۔ اس حدیث سے آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ صحابہ کس طرح حضرت کو گھیرے رہتے کہ آپ اپنا درد دلی بھی پورے طور پر نہ ظاہر کر سکتے اس کے منتظر رہتے کہ کہیں موقع خالی ملے تو درد دل ظاہر کریں۔

اس حدیث میں اصل لفظ رسول مسیخد ہے کہ قریب ہر میری امت (صحابہ) غدر کریں جیسا کہ اب بھی تلخی نسخوں میں ازالۃ الخفا کے موجود ہے مگر مطبع والوں نے اس میں تحریف کیا کہ مسیخد بنا یا جسکی غرض یہ ہے کہ الزام غدر صحابہ سے رفع کریں مگر اب بدتر ہو گیا کیونکہ قدر شے گندہ کو کہتے ہیں جسکے مطلب یہ ہے کہ صحابہ جیسے فہرت کریں گے۔

رع رسول اللہ نے اس مضمون کو دوسرے لفظوں میں واضح کر دیا کہ یہ قریش جو اپنی سرکشی و تمرد کے قابل قتل ہیں۔ جسکے لئے خداوند عالم جناب امیر کو ان پر مسلط کریگا اور وہ قتل کریں گے جیسا کہ اسی ازالۃ الخفا میں ہے۔

وہم دریں سفر با مرتعہ معاملۃ منتظر الخلفاء کجا آورند اخرج الناس والحاکم واللفظ للنسائی عن علی رضی اللہ عنہ قال جاء النبی انا من قریش

فقالوا يا محمد انا جبر انك وحلفاءك وان من عبيدنا قد اتواك ليس
لهم رغبة من الدين ولا رغبة من الفقه وانما فروا من ضياعنا واما لنا
فارددهم الينا فقال لا اولى بكم واتقول فقال صدقوا انهم لجبر انك
وحلفاءك فقير وحب النبي ثم قال لعمر ما تقول قل صدقوا انهم
لجبر انك وحلفاءك فقير وحب النبي ثم قال يا معشر قریش و الله
سبع عشر الله عليكم رجلا قد امتحن الله قلبه للايمان وسيضربكم
على الذين اويظب بعضكم قال ابو بكر انا هو يا رسول الله قال لا
قال عمر انا هو يا رسول الله قال لا ولكن ذلك الذي يخفف النعل
وقد كان اعطى عليا نعله يخففها ص ۲۵ مقصد دوم۔

یعنی حضرت نے جناب امیر سے اس سفر (جنگ طائف میں) حضرت سے وہ معاملہ
کیا جو امید و اخلافت سے کیا جاتا ہو کچھ لوگ قریش سے آئے اور کہا یا حضرت
یہ لوگ جو اہل طائف سے مسلمان ہوئے ہیں درحقیقت انکو نہ اسلام سے مطلب ہو
نہ دین سے۔ صرف ہمارے اموال اور ذمیہ سے فرار کر کے آئے ہیں آپ انھیں واپس
کر میں ہم آپ کے ہم حلف اور ہمسایوں سے ہیں حضرت نے ابو بکر سے پوچھا انھوں نے
بھی کفار کی تصدیق کی جس سے حضرت کا چہرہ متغیر ہوا پھر عمر سے پوچھا انہوں
نے بھی ابو بکر کی موافقت کی جس سے پھر حضرت کا چہرہ متغیر ہوا۔ اور فرمایا
گروہ قریش (جس میں شیخین بھی داخل ہیں) قسم خدا کی تم ایسے شخص کو مسلط کر گيا جس کے
قلب کا اسنے امتحان لیا ہو اور تکویدہ دین پر مار گيا اور بعض کو مار دیا۔ کہا ابو بکر نے کہ
میں ہوں یا رسول اللہ حضرت نے فرمایا کہ نہیں۔ پھر عمر نے کہا کہ میں ہوں حضرت نے
فرمایا کہ نہیں۔ لیکن یہ صفت اُس شخص کی ہو جو چوندا لگاتا ہو نعل میں۔ اور تحقیق دیا
تھا علی کو نعل اپنی کہ چوندا لگائیں اسمیں۔

اس روایت نے حضرت قریش اور یہی یہ اتفاق اور آیتا ہوتا بلکہ رسول بتایا
بلکہ سمجھیں اس سے ظاہر ہو کہ قریش اور صحابہ اس درجہ باخود نامتفق تھے کہ

رسول کا چہرہ اگلے اس اتفاق پر متغیر ہوتا اور یہ اپنی حرکت سے باز نہ آتے۔ پھر یہ بھی معلوم ہوا کہ شیخین صفت امتحان قلب اور نثار علی الدین ہونے سے مبرا تھے اور یہ صفت منحصر تھی جناب امیر المومنین علیہ السلام میں اب مسلمانوں کو اختیار ہے وہ رسول اللہ پر ایمان لائیں یا رسول کی تکذیب کر کے شیخین پر ایمان لائیں۔ ان روایات کے بعد تو نہ کچھ کہنے کی ضرورت ہے نہ لکھنے کی کہ حضرت زبیرؓ تمام فرمایا کہ صحابہ کے دل میں تم سے بغض اور کینہ بھرا ہوا ہے جسے وہ لوگ بعد ہمارے مرنے کے تم سے ظاہر کرینگے۔ یہ کہہ کر حضرت کس طرح گلے مل کر روئے۔

آپ ہی فرمائے اس بغض و عناد کا نتیجہ کیا ہوتا؟ وہی ہوا جو اسکے پیش نظر ہے کہ حضرت رسول کے مرض ہی سے تیور لوگوں کے بدل گئے اور پہلا بغض جو کالگایا وہ خود رسول اللہ کی نعش مطہر سے کہ نہ کوئی غسل ہے نہ گورکن۔ نہ سقا۔ نہ خیاط۔ کیونکہ سب سقیفہ کے دنگل میں ہیں۔ اگر جناب امیرؓ اسکی فکر نہ کرتے تو شاید رسول اللہ دفن ہی نہ ہوتے۔ کیونکہ جناب امیر کے اس اہتمام پر بھی تیسرے روز حضرت دفن ہوئے (۸) دفن رسول اللہ کی اہمیت اہل بیت طاہرین کے نزدیک اس کلام سے ظاہر ہے جسے امام ابن قتیبہ دینوری اپنی کتاب الامامہ والسیاسہ مطبوعہ مصر ص ۲۱ میں لکھتے ہیں فوقت فاطمہ رضی علیہا فیما فقالت لا محمد لی بقوم حضروا اسوء محض منکم ترکتم رسول اللہ جنازہ باین ایدینا و قطعتم امرکم بینکم لم تستأمونا و لم تروا الناحق۔ پس کھڑی ہوئیں حضرت فاطمہ اپنے مکان کے دروازہ پر اور کہا مجھے بزرگ ایسی قوم کا علم نہیں ہے جو تم سے بدتر محض ہے حاضر ہوئے ہو کہ چھو دیا رسول اللہ کا جنازہ ہمارے سامنے اور اپنے امر و کافصلہ کر لیا باخود ہا کہ نہ تم سے مشورہ لیا نہ ہمارے حق کا خیال کیا۔

دیکھئے کس درد سے بضعتہ الرسول صحابہ سے شکایت کرتی ہیں کہ آج تک ہو کہ تم سے بدتر کسی قوم کا حال نہیں معلوم جیسے یہ کام کیا ہو کہ رسول اللہ کا جنازہ بے غسل و کفن ہمارے سامنے چھوڑ کر خلافت کے لئے چلے گئے۔ اگر حضرات اہل سنت کو

کسی اہمیت کا حال معلوم ہو جسے ایسی بے عنوانی اپنے نبی کے ساتھ کی جو تو برا بھلا
تواریخ سے پتہ دیں۔

جناب سیدہ کا یہ کلام صحابہ سے اسوقت ہوا کہ جناب امیر کو بغرض بیعت گرفتار کر کے
(۹) اب صحابہ کی شکایت سنئے کہ وہ اس وقت رسول سے متعلق کیا شکایت کرتے ہیں
جس سے کمال ایمانداروں کی ظاہر ہو اور وقت احباب میں ہر پشیمان سعد انصاری
گفت ای ابو الحسن اس داعیہ کہ تو امر و نواہر میکنی پیش ازیں اگر معلوم مردم شدیدے
ہر آئینہ با تو مضائقہ دنازعہ یعنی کردند و با تو بیعت نمی نمودند لیکن چون در خانہ ستی
و در اختلاط مردم بستی۔ ایشان را گمان شد کہ از خلافت کنارہ میکنی و رفع اعیان
ایں امر از خود میکنی اکنون کہ جانت مسلمانان کسے دیگر را قبول کرده اند بیستوائی
از پدری آئی و خود را طرز دیگری نمائی علی مرتضیٰ فرمود ای بشر تو را امیداری کہ من جسد
اطہر و قالب انور سید عالم غسل ناکردہ و تجہیز و تکفین او نمودہ و از دفن او فراغت
حاصل نکردہ دم از طلب حکومت زدے و با مردم در منازعت و خصومت شدے۔
ابو بکر صدیق چون دید کہ کلمات علی حملہ استحکم و استوار و ہر یکے ازینہا مقابلہ صد
بلکہ صد ہزار گلوہ است از در رفتن و مدار آمد و گفت ای ابو الحسن مرا گمان ایں بود
ترا بامن مضائقہ نہاشد و اگر میدانستم کہ از بیعت بامن تحلف خواہی کرد ہرگز ایں را
قبول نمی کردم اکنون کہ مردم اتفاق نمودہ اند اگر تو نیز با ایشان اتفاق نمودی ظن
مرا مطابق واقع ساختہ باشی و اگر حالا توقف کنی و خواہی کہ دریں تامل و تفکر نمائی
بیج حرج نیست پس از مجلس برخاست و متوجہ خانہ خویش گشت انتہا۔

اس عبارت سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ صحابہ نے جناب امیر کے اس امر کو کہ آپ
متوجہ غسل و کفن رسول ہوئے اور تجہیز و تکفین رسول کو سب امر و نبیر مقدم کیا۔
اسکی دلیل قرار دیتے ہیں کہ آپ کو خلافت سے کوئی مطلب نہیں۔ ایسے ایماندار
صحابہ کس نبی کو قتلے ہیں اہل سنت بتائیں۔

افسوس کہ خیالِ اختصاص پہ جو میں یہاں زیادہ تفصیل سے کام لوں۔ مگر اس سے

ہر شخص نے سمجھ لیا ہو گا کہ اہل بیت رسول۔ اور صحابہ میں کس قسم کے تعلقات تھے کہ تجہیز و تکفین رسول میں بھی نہ شریک ہوا نہ اُسکو ضروری سمجھا۔

(۱) خود خلیفہ اول جو حصول خلافت کے بعد حضرت عباس سے سازش کرنے کیلئے کلام کرتے ہیں اُسی کتاب الامارہ والسیاسہ میں ہو کہ ابوبکر حضرت علی کے پاس نکلے تخرج فأتی المغيرة بن شعبه فقال: اترى يا ابا بکر ان تلقوا العباس فتجعلوا له في هذا الامر نصيباً ليكون له ولعقبه وتكون لكما الحجة على علي وبنی هاشم اذا كان العباس معكم قال فانطلق ابوبکر وعمر و ابو عبیدہ حتی دخلوا علی العباس رضی اللہ عنہ فحمد اللہ ابو بکر و اثنی علیہ ثم قال: ان اللہ بعث محمد اصی اللہ علیہ وسلم نبیاً و للمؤمنین و لیا فمن اللہ تعالیٰ بمقامہ بین اظهرنا حقہ اختار له اللہ ما عنده فخیل علی الناس امرهم لیختاروا و الا فی مصالحتهم متفقین لا یختلفون فاختر و فی علیہم و الیا و لا موردہم را عیا و ما اخاف محمد اللہ و هذا ولا حد و لا حسا و ما توفیق الا باللہ العلی العظیم علیہ توکلت

کہا ای ابوبکر اگر عباس (عم رسول) سے ملاقات کرو اور کچھ حصہ اُٹھا بھی اس خلافت میں مقرر کرو جو ان کے لئے نسل بعد نسل قائم رہے۔ تو اس ذریعہ سے تمکو حضرت علی اور تمامی بنی ہاشم پر ایک بی حیثیت ہوگی۔ کہ عباس تمھارے ساتھ ہیں۔ پس ابوبکر عمر۔ ابو عبیدہ حضرت عباس کے یہاں گئے ابوبکر نے بعد حمد ثنا بیان کیا کہ خدا نے محمد کو نبی بنایا اور تمامی مومنین کا ولی۔ پھر ان کے قیام کو بدولت درمیان پہلوگوں کے احسان کیا یہاں تک کہ خدا نے اُن کے لئے وہ اختیار کیا جو اُس کے نزدیک حقاً یعنی اتمھال فرمایا پس چھوڑ دیا حضرت نے آدمیوں پر اُن کے امر کو کہ اختیار کریں اپنے نفسوں کے لئے مطابق اپنی مصلحت کے اتفاق کر کے نہ بصورت اختلاف۔ پس لوگوں نے ہکو پسند کر کے والی بنایا اور اپنے

والیہ انیب وما زال یبلغنی
عن طاعن یطعن بخلاف ما
اجمعت علیہ عامۃ المسلمین
وینتقدونکم لیا فافاخذروا
ان تکلونوا جہد المینع فاما دخلتم
فیما دخل فیہ العامة او ففعلکم
عماما لوالیہ وقد جنناک
ومن نرید ان نجعل لک فی
ہذا الامر نصیباً لیکون لک
والعقباء من بعدک اذ کنتم
عم رسول اللہ وان کان الناس
قد راوا مکانک ومکان اصحابک
فعد لوال الامر عنکم علی رسولکم
بنی عبد المطلب فان رسول اللہ
منا ومنکم۔ ثم قال عمر ای اللہ
واحرئی نالہ ما تلکم حاجۃ
منا الیکم ولکننا کوذنا ان یکون
الطعن منکم فیما اجمعت علیہ
العامة فیتفاق المخطب بیکم
وبہم وانظروا لانیفسکم واما
فتکم العباس فجد اللہ وانی علیہ
ثم قال ان اللہ قد بعث محمد اکما
رسمت نبیاء للموضین ولیامن اللہ

امور کا اظہار اور میں کجی اللہ سے
جبر سے خائف ہوں۔ جس نے ناراضی
سے اور ہمیں یہ توفیق میری گزشتہ اعلیٰ عظیم
... ہو۔ ہمکو ہمیشہ خبریں پہنچتی ہیں انکو
سے جو طعن کرتے ہیں بخلاف اُسکے کہ عام
مسلمین اُسے اتفاق کیا ہو اور وہ لوگ
تکو لحاظ بناتے ہیں۔ پس درو اس سے
کہ تم ہیہ منع ہو۔ یا تو تم بھی داخل ہو جاؤ
اُس میں جس عام داخل ہیں۔ یا انکو تو کو
اپنے پاس سے دفع کرو اور ہم اس غرض
سے آئے ہیں کہ تمہارے لئے بھی ایک
حصہ اس امر خلافت میں قرار دیں جو
تمہارے لئے بھی ہو اور تمہاری اولاد
سے لئے بھی۔ کیونکہ تم عمر رسول اللہ ہو۔
اگرچہ لوگوں نے تمہاری قدر و منزلت
دیکھی ہو اور تمہارے اصحاب کی مگر اسپر
بھی پھیر دیا امر خلافت کو
تمہارے۔ اپنی جگہ پر رہو اور فرزند عبد
المطلب کہ رسول اللہ تمہارے بھی ہیں اور
تمہارے بھی۔

عمر نے کہا اے اللہ ہم کچھ اسوجہ سے
تمہارے پاس نہیں آئے ہیں کہ سنی امر
تمہارے محتاج ہوں۔ مگر یہ مکر معلوم

ہوتا ہے کہ تم لوگوں کی طرف سے طعن ہو اس
بابت پر جس پر عامہ نے اجتماع کیا پس شکل
ہو امر تمہارے لئے بھی اور اُنکے لئے بھی میں
غور کرو اپنے نفسوں کے لئے اور عامہ کیلئے۔
پس کلام کیا عباس نے اور بعد حمد و ثنا
کہا کہ بیشک خدا نے محمد کو نبی مبعوث کیا
جیسا کہ تو نے بھی اپنا لگایا اور ظاہر کیا۔ اور
مومن کے لئے حضرت کو ولی بنایا اور جب تک
قیام رہا۔ یہ بھی خدا کا احسان تھا پھر
خدا نے اُنکے لئے وہ اختیار کیا جو اسکے نزدیک
تھا۔ پس حضرت نے چھوڑ دیا آدمیوں کے
لئے اُنکے امر کو اختیار کریں اپنے نفسوں کے
لئے درحالتیکہ مصیب ہو حق کے لئے نہ کہ
مائل ہوں اُس سے اپنی خواہش کے
مطابق میں اگر تم نے بذریعہ رسول اس
خلافت کو لیا ہے تو ہارا حق لیا۔

اور اگر جو بزمینیں تیرے لئے واجب ہو انکو
ہم سب مقدم میں (تو ہم پر حکومت قائم
کیونکر ہو سکتا ہے) اور اگر بزمینیں تمہارے لئے واجب ہوں تو کیونکر واجب
ہو واجب ہم اس سے کراہت کرنے والے ہیں۔

ربادہ عطیہ جو بلکہ تم دیتے ہو میں اگر وہ حق تمہارا ہے تو بلکہ اُسکی حاجت نہیں۔
اور اگر وہ حق مومنین ہے تو بلکہ کوئی حق نہیں کہ انہیں حکومت کرو۔ اور اگر وہ حق
ہمارا ہے تو ہم اس پر راضی نہیں کہ بعض لیں اور بعض نہ لیں۔ رہا تمہارا یہ قول

بمقامہ بین اظہر ناحق اختارہ
ما عندہ فخلے علی الناس امرهم
یختاروا لانفسهم مصعب الخیر لا
ما لئیں عنہ مزیع الہوی فان
كنت برسول الله طلبت فحقنا
اخذت وان كان هذا الامانا
يجب لك بالمومنین فحق
متقدمون فيهم وان كان هذا
الامر انما يجب لك بالمومنین
فما وجب اذ كنا كما دھین فاما
ما نزلت لنا فان يكن حقك
فلا حاجة لنا فيه وان يكن حق المومنین
فليس لك ان تحكم عليهم وان كان
حقنا لم نرض عنك فيه بعض
دون بعض واما قولك ان
رسول الله منا ومنكم فانه كان
من سعة نحن اعصا انما وانت
جیر انھا ص ۲۶ مطبوعہ مصر

یا بن عباس ماری صاحب
الامطلو ما فقلت فی نفسی
والله ما یسبقنی بها فقلت یا
امیر المؤمنین فادد الیه ظلمتی
فانترج بدی و من یدی و مضی
مهم ساعة ثم وقف فلحقه قفا
یا بن عباس ما ظنهم منکم الا
انهم استصغروا سنه فقلت
فی نفسی هذا شر من الاولی
فقلت والله ما استصغره الله و
رسوله حیث امره ان یاخذ براء
من صاحبک فاعرض عنی واسرع
فرجعت عنه -

دوسری روایت میں یہ ہے کہ عمر صاحب نے کہا
ابن عباس سے کہ میں دیکھتا ہوں کہ تمھارا
صاحب (عل بن ابیطالب) مظلوم ہیں
ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے اپنے دل میں
کہا ہم پر کوئی ایسا جواب میں سبقت نہ رکھے
کہا کہ یا امیر المؤمنین پھر پھر دیجئے
جس سے اپنے ظلم میں پس پھینچ لیا ہے
ما تھے سے اپنا ماتھے اور ہمہ کرتے ہوئے
چلے گئے۔ پھر پھر سے کہ میں بھی پوچھ گیا
تو کہا امیر ابن عباس میں جانتا کہ گمان
کرتا ہوں قوم نے انکو مغیر السن جانا۔
میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ تو پہلے سے
بدتر ہو ایسے کہا میں نے واللہ کہ خدا و
رسول نے تو انکو کس نہ جانا جسوقت انھیں حکم دیا کہ تمھارے صاحب کو سورہ براءت
لے لیں۔ یہ سنکر نہ پھیر لیا اور جلدی سے چلے گئے میں بھی واپس آیا۔

آن دونوں روایتوں سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اہل بیت طاہرین اور صحابہ
میں کیسے تعلقات تھے کہ خیر عمر صاحب اقرار کرتے ہیں کہ میں حسن بن علی کو
مظلوم یا تا ہوں اور یہ بھی کہتے تھے کہ قوم نے انکو کس سمجھ کر کلام کیا اور
اسیوجہ سے ہم بغیر انکے اذن و مشورہ کے کوئی کلام نہیں کرتے اور ابن عباس جو
خاندان رسالت سے ہیں جواب دے رہے ہیں کہ رسول انکو کیسے کیسے معرکوں میں
بھیجتے اور وہ سر کرتے خدا اور رسول نے تو انکو اسوقت کس نہ جانا جسوقت انکو
صاحب سورہ براءت لینے کا حکم دیا اور انکو کس نہ کہہ رہے ہیں کہ
میں اس تقریر کو خلیفہ دوم کی اس تقریر پر ختم کرتا ہوں جسے علامہ ابن اثیر نے تاریخ الخلفاء میں بیان کیا ہے

(١٢) فقال عمر يا ابن عباس ادرى ما منع قومكم منكم بعد محمد
فكرت ان احببته انلم اكن ادرى فان امير المؤمنين
يدري فقال عمر كرهوا ان يجمعوا لكم النبوة والخلافة فتنجوا
على قومكم يحيى يحيى فاختارت قرش لانفسها فاصابت
ووفقت فقلت يا امير المؤمنين ان تاذن لى فى الكلام و
تبطعنى الغضب تكلمت قال نعم قلت اما قولك يا امير
المؤمنين اختارت قرش لانفسها فاصابت ووفقت فلو ان
قرشا اختارت لانفسها عين اختار الله لها لكان الصواب
بيدها غير مردود ولا محسود واما قولك انهم ابوان تلو
لنا النبوة والخلافة فان الله تزوج لى وصف قوما بالكرامة
فقال ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله فاحبط اعمالهم فقال
عمر هيهمات والله يا ابن عباس قد كانت تبلغنى عنك
اشياء كنت اكره ان اقرئك عليها لئلا يزل منزلتك منى فقلت
ماهى يا امير المؤمنين فان كانت حقا ينبغى ان يزيل منزلتى
منك وان كانت باطلا فلتلى اماط الباطل عن نفسه فقال عمر بلغنى
انك تقول انما صر فوها عنا حسد وبقيا وظلما فقلت اما قولك
يا امير المؤمنين ظلما فقد تبين للجاهل والحليم واما قولك
حسدا فان ادم حسد ونحن ولده المحسودون فقال عمر هيهمات
هيهمات ايت والله قلوبكم يا بنى هاشم الاجسد الايزول
فقلت ههلا يا امير المؤمنين لا تصرف قلوب قوم اذهب
الله عنهم الرجس وطهرهم تطهير عن الحسد والغش فان قلب
رسول الله من قلوب بنى هاشم فقال عمر اليك عنى يا ابن
عباس فقلت افعل فلما ذهبت اقوم استمضى منى فقال يا

ابن عباس مکانک فواللہ انی لراع لحقک محب لما ساء فقلت
یا امیر المؤمنین ان لی علیک حقاً و علی کل مسلم من حفظہ اصاباً
ومن اصابہ فخطہ اخطا ثم قام فیضہ یارب کامل جلد ۳ ص ۳۷ مصر
کہا عمر نے کہا ابن عباس کچھ جانتے ہو تمہاری قوم نے تم کو گوئیوں محروم کیا۔
ابن عباس (جواب دیتا) کہ وہ معلوم ہوا کہ اگر ہم نہیں جانتے تو امیر المؤمنین
بتلاویں گے۔ (اشارہ پر طرف عمر کے)

(عمر) تمہاری قوم نے نہجا یا کہ نبوت و خلافت دونوں تمہارے خاندان میں
وہیں جس سے تم اپنی قوم پر غرور مبالغہ کر رہے ہو جس لب و لہجہ سے خلیفہ نے ان
الفاظ کا استعمال کیا ہے اس کا مطلب اُر دوزبان میں پوری طرح سے ادا
نہیں ہو سکتا جن لوگوں کو عربی سے موانست ہو وہ اس کا مطلب سمجھیں گے۔
لہذا قریش نے خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیا اور اپنی طرف سے خلیفہ بنایا اس
کارروائی میں قریش صواب پر ہیں اور نیک توفیق پائی۔

(ابن عباس) امیر المؤمنین اگر اجازت کلام کی دیجئے اور غصہ کو دور
کر ڈالے تو کچھ میں بھی کہوں۔

(عمر) کہو۔

(ابن عباس) امیر المؤمنین کا یہ کہنا کہ قریش نے خلافت اپنے ہاتھ میں لے لی
اور باختیار خود خلیفہ مقرر کرنے میں نیک توفیق پائی اور اچھا کیا۔ اگر مطابق حکم
و اختیار خدا ایسا کرتے تو بیشک صواب نکلے ہاتھ لگتا اور نہ کوئی آپس پر دکر تا اور نہ کوئی
آئے حسد کرتا۔ باقی یہ کہ قریش نے ہم میں نبوت و خلافت کے جمع ہونے سے کراہت
کی تو خدا ایک قوم کی کراہت کے بارے میں کہتا ہے (ترجمہ) اور یہ سبب اس کے ہو
کہ انھوں نے کراہت کی اس چیز سے جس کو نازل کیا خدا نے
پس جھٹ کر دیا خدا نے ان کے اعمال کو الایہ (اس آیت کی
تلاوت اس مقام پر نہایت ہی قابل غور ہے)

(عمر) بیہات بیہات انفسوس انفسوس اور ابن عباس ضرور کہو تھا رہی بہت کما
باتوں کی خبریں پہنچتی تھیں جیسا کہ وہ ہے تم سے نہ پوچھا کہ اُس کے اقارب سے تھا اور
مردہ میرے نزدیک زبلی ہو جائیگا جس سے معلوم ہوا کہ خلیفہ باوصف عظم
مردہ کے کر لوگ ایسا سمجھتے ہیں ازراہ ظاہر داری تعظیم و احترام کرتے تھے
یہی تقیہ تھا (بی)

(ابن عباس) وہ کوئی باتیں ہیں اور امیر المومنین اگر حتیٰ تو ضرور میری
منزلت کھٹنی جائے اور اگر باطل خبریں پہنچتی ہیں تو میں اپنی براءت ثابت
(عمر) میں نے سنا ہے کہ تم کہتے ہو خلافت ہم لوگوں سے ازراہ حسد و بغاوت
و ظلم جھینسی گئی۔

(ابن عباس) ظلم کا حال تو جاہل و حلیم سب کو معلوم ہے۔ باقی رہا حسد
میں حضرت آدم سے حسد کیا گیا (بجز شیطان کہنے انا حسد کیا) اور
ہلوگ انھیں کی اولاد ہیں اور ہم سے بھی لوگ حسد رکھتے ہیں۔

(عمر) بیہات بیہات اور ابن عباس وائندہ ملک بنی ہاشم کے دل نے بجز
حسد کے ہر باتوں سے انکار کیا (یعنی بنی ہاشم کے دل میں محض حسد بھرا ہے)

(ابن عباس) میں ابن امیر المومنین جس قوم کے دلوں کی تعریف خدا نے
اذھب اللہ عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا سے فرمائی ہے
(نکال دیا خدا نے ان سے رجس زاپا کیڑے کو اور پاک کیا پورے طور پر) حسد اور
کدو پینے سے انکی طرح حسد اور عشق کی نسبت نہ کر دو کہ حضرت رسول کا
دل بھی انھیں بنی ہاشم سے ہو (وہ بھی کہہ مانتے تھے)

(عمر) تم میرے سامنے سے ہٹ جاؤ۔
(ابن عباس) ایسا ہی کرونگا جب تک کہ تم شر مائے اذو کہاے
ابن عباس میں تمہارا قسم بخدا میں تمہارے حقوق کی رعایت کرتا ہوں اور
تمہاری خوشی کو دوست رکھتا ہوں ابن عباس نے کہا اور امیر المومنین

ضرورتیں احسن تھیں اور ہر مسلمان پر جسے اسکی حفاظت کی وہ اپنے نصیب کو پہنچا
اور جسے نہ مل گیا اسنے اپنا نصیب کھو یا بعد اُسکے ابن عباس اٹھ کر چلے
گئے۔ تاریخ کامل ص ۲۵ جلد ۳ مصر۔

یہ تقریر حضرت عباس سے اور خلیفہ دوم سے اگلی تونہ کسی ایسے موقع پر کہا
جسکی ملکی مالی امر کی بخت ہونہ خلافت کی حقیقت وغیرہ بلکہ ایک قطعہ شعر کی
تقریب پر یہ سارا قصہ چھیڑ گیا جسکا اصل واقعہ یہ ہے کہ عمر ابن خطاب
اپنے احباب کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کچھ شعر و شاعری کا تذکرہ کر رہے تھے
کہ فلاں زیادہ شاعر پر فلاں خوب کہتا ہے۔ اس پر ابن عباس آگئے عمر نے کہا
بڑا جاننے والا شاعر نکلا گیا پوچھا کہ سب شاعروں سے بڑھکے کون شاعر گذرا
ہو۔ ابن عباس نے کہا زبیر بن ابی سلمیٰ عمر نے کہا کچھ اُسکے اشعار پڑھو
ابن عباس نے یہ اشعار پڑھے۔

لو کان یفقد حق الشمس من کرم	قوم باؤ لہم او مجدہم تعدوا
قوم ابوہم سنان حین تنسجہم	طابوا وطاب من من الاولاد
النس اذا امنوا جن اذا فرغوا	اما زرون بھالیل اذا اشتدوا
محدثون علما کان من نعر	لا ینزع الله عنہم مالہ حسدا

مگر مٹھ سکے آفتاب پر از روئے کرم کے کوئی قوم تو بسبب اپنی پہلی بزرگی اور مجاہدگی
بیٹھے گی۔ وہ قوم کہ باپ انکا سنان پر جسوقت نسب انکا بیان ہو۔ پاک ہیں
وہ اور پاک ہیں اولاد انکی جو انسے پیدا ہوئی۔ آدمی ہیں جب وقت امن ہو۔ جن میں
جب وقت خوف ہو۔ قوی دل ہیں اور ہنسنے والے ہیں جبکہ مجتمع ہوں۔ حسد کرتے
ہیں لوگ انکی نعمتوں کا خزانہ زایل کرے انسے وہ چیز جسکے سبب سے وہ محسوس ہیں۔
عمر نے بھی ان اشعار کی تقریب کی اور کہا خدا کی قسم جہاننگ میں جانتا ہوں ان
اشعار کا مصداق اولیٰ بجز اس قبیلہ نبی یا شتم کے دوسرا کوئی نہیں ہو سکتا بسبب
فضل قربت رسول کے ابن عباس نے کہا اس مجھ میں تھے تو نیک پائی اور

ہمیشہ توفیق پاتے رہے۔ اس پر عمر نے وہ تقریر کی جو مذکور ہوئی حدیث ۲۳
 ایک دوسرا واقعہ مویہ اسکا تاریخ مروج الذہب علامہ سعودی میں ہے
 و ذکر عبد اللہ بن عباس ان عمر ارسل الیہ فقال یا ابن العباس
 ان عامل حصص ہلک وکان من اهل الخیر و اهل الخیر قلیل و قد
 رجوت ان تکون منہم و فی نفسی منک شیء لم ارہ منک و اعیا فی
 ذلک فمارایک فی العمل قال لن اعمل حق تخبر فی بالذی فی
 نفسی قال و ما ترید الی ذلک قال ایدہ فان کان شیء اخاف
 منہ علی نفسی خشیت منہ علیہا الذی خشیت و انکنت بریاً من
 مثله علمت انی لست من اہلہ فقبلت عملک ہذا لک فانی قطعاً
 رايت او ظننت شیئاً الا عاينته فقال یا ابن عباس انی خشیت
 ان یاتی علی الذی ہوا یت و انت فی عملک فقول ہلم الیک دون
 غیرکھ مروج الذہب بر ما شیت تاریخ کامل ج ۵ ص ۱۳۵

عمر نے ابن عباس سے کہا کہ حصص کا حکم مر گیا اور وہ اہل خیر سے تھا اور اہل خیر
 ہمیشہ کم ہوتے ہیں ہم ہمید کرتے ہیں کہ تم بھی اہل خیر سے ہو مگر تم کو تنہا ہی ملو
 سے ایک کھٹکا پر جسکو تم سے دیکھا نہیں اور اس نے ہم کو کھٹکا دیا جو تو تھلا ہی رہا
 کیا ہو وہاں کا عمل قبول کرو گے ابن عباس جب تک تم اس طلش کو نہ بیان کرو گے
 اس منصب کو قبول ذکر یگئے، عمر تمہیں اس بات سے کیا اثر ملے۔
 (ابن عباس) عرض ہو اگر وہ بات وہی ہے جسکا خون ہیکو اپنی نفس سے تو بے شک
 اس سے خون کرنا چاہئے اور اگر جسکا خون ہیکو یہ وہ نہیں ہو کوئی دوسرے بات
 ہے جس سے ہم بڑ ہیں تو مشک تھا ہے حکم کو قبول کر گئے کیونکہ میں اکثر کس بات
 کو دیکھتا یا گمان کرتا ہوں مگر یہ کہ اسکا مشاہدہ کر لیتا ہوں۔
 (عمر) وہ بات یہ ہے کہ جسکو اسکا خوف ہو کہ اگر کہیں اجل معین بن اس کے
 میں تاگئی کہ تم بیماری طرف سے عامل ہو تو ضرور تم کو کوئی بیماری طرف سے

آؤ ہماری طرف اور نہ جائیگے تم لوگوں کی طرف سوا تم لوگوں کے (دیکھو مروج الذهب ص ۱۲)
 اب میں اس تمہید کو اس عبارت پر ختم کرتا ہوں کہ علامہ سعودی مروج الذهب
 میں لکھتے ہیں وقام المقداد فقال ما رأيت مثل ما أودى به أهل
 هذا البيت بعد قبهم فقال عبد الرحمن بن عوف وما انت وذاك
 يا مقداد فقال والله اني لأحبهم يحب رسول الله وان الحق معهم
 وفيهم يا عبد الرحمن اعجب من قریش وانت تطول لهم على الناس
 اهل هذا البيت قد اجتمعوا على نزع سلطان رسول الله بعد من
 ايدى يهم اما وایم الله يا عبد الرحمن لو اجد على قریش انصارا لقاتلهم
 لقاتلی یا اھم مع رسول الله مروج الذهب ص ۲۷ برہان شیعہ ترجمہ کامل
 حضرت مقداد نے کھڑے ہو کر کہا جیسی ایذا اہل بیت رسالت کو بعد رسول
 اللہ پہنچائی گئی کوئی ایسی ایذا میں نہیں مبتلا ہوا عبد الرحمن بن عوف نے کہا ای
 مقداد! تم کو ان باتوں میں کیا دخل ہے مقداد نے کہا واللہ ہم انکو بسبب محبت رسول
 اللہ دوست رکھتے ہیں یہ لوگ حق کے ساتھ ہیں اور حق انھیں میں ہوا ہے
 عبد الرحمن تعجب پر قریش سے کہ تو اور ذکوان غلبہ دے رہا ہے خاندان رسالت پر اور
 تم لوگوں نے اتفاق کر لیا ہے کہ سلطنت رسول اللہ کو بعد اُس حضرت کے اہل بیت
 سے نکال لو اور عبد الرحمن قسم خدا کی اگر مجھ کو انصار و مددگار ملے تو میں
 قریش سے پھر ویسا ہی جہاد کرتا جیسا رسول اللہ کی ہمرہی میں
 میں سے جہاد کیا تھا۔ (یہ کلام وقت بیعت بنی نہج کا ہے)
 یہ چند واقعات جزمیہ ہیں جیسے اہل بیت کو رسول سے
 کس قسم کی معادلت تھی کہ خود رسول اللہ نے اس پر گریہ و بکا لیا ہے اور جناب امیر سے
 کئے ملکر روئے ہیں کہ ان لوگوں نے دلوں میں تم سے کیسے ہیں جسے بعد وفات میرے ظاہر
 کر دیئے حضرت عباس عم رسول اللہ اور ابن عباس نے اسکی شکایتیں کی ہیں
 کہ اہل بیت رسول سے یہ سب منحرف ہیں۔ جناب سیدۃ النسا بضعة الرسول نے

اس پر فوج و لاری فرمائی ہو کہ یہ قوم بدترین اقوام ہی جسے وہ کلام کہے جو آج تک
 کسی امت سے نہ ہوئے۔ خود عمر صاحب نے اقرار کیا کہ جناب امیر مظلوم ہیں اور حضرت
 مقداد نے کہا جو خود ایک اعلیٰ درجہ کے صحابی ہیں مگر مجھے اعوان و انصار
 ملے تو میں ابن قریشیوں سے پھر اس طرح جہاد کرنا جس طرح عبدالرسول میں
 نافسہ جہاد کیا۔ تھا تو اب کس کو تامل ہو سکتا ہے اس میں کہ واقعہ کربلا انھیں
 مخالف فتویٰ کیا نتیجہ تھا جس میں فرزند رسول اس بیکیسی اور ظلم سے شہید کیا گیا
 ہو رہی وجہ یہ کہ امام غزالی نے اسکی ممانعت کی کہ ذکر شہادت جناب امام حسن
 امام حسین علیہما السلام نہ کرنا چاہیے کہ موجب ہیجان بعض صحابہ ہوتا ہے۔
شہادت جناب امام حسین اور صحابہ کی ایما و لاری

اب میں اصل مطلب پر آتا ہوں کہ واقعہ شہادت جناب امام حسین علیہ السلام میں
 صحابہ نے اپنا سلام اور ایمان کا کیسا ثبوت دیا ہے اور پھر اس ترک رفاقت کا نتیجہ
 کیا ملا۔ کیونکہ اسکے بعد اس ذلت کی موت سے وہ صحابہ مارے گئے کہ دنیا میں کوئی
 انکے نام کا روئے والا نہ رہا۔ اور میں چاہتا ہوں جو حالات آج اصلاح
 کی بدولت ظاہر ہو رہے ہیں بڑے بڑے علمائے فریقین بھی اس سے ناواقف ہو چکے
 اگر ان حالات پر ذرہ برابر بھی غور کیا جائے تو معلوم ہو کہ جو روش صحابہ نے
 اہل بیت اطہار کے ساتھ بعد رسول اللہ اختیار کی تھی اسکا لازمی نتیجہ یہی نہ تھا کہ
 خاندان رسالت تباہ و برباد ہو جیسا کہ اثر باطلی احیاء اسلام پر بلکہ یہ بھی ضروری تھا
 کہ وہ صحابہ جو باقی تھے اور انکی اولاد ایسی ذلت اور ذہیبت میں مبتلا ہو کہ دنیا
 کو معلوم ہو جائے ترک حق کا بھی نتیجہ یہ ہو رہی ہو نا چاہیے۔

اس میں کسی مورخ کو اختلاف نہیں کہ مغویہ نے اپنی زندگی ہی میں اسکی کوشش
 کی تھی کہ اسکا کافر بنایا نہ ہو بلکہ خلیفہ بنا یا جائے جسکے نسبت علاء سیوطی تاریخ الخلفاء
 میں لکھتے ہیں قال الحسن البصری کہا حسن بصری نے کہ

افسد امر الناس اثنان محمد بن
العاص يوم اشار على معوية
برفع المصاحف فحملت وقال ابن
الفرء فكم الخوارج فلا يزال هذا
التحكيم الى يوم القيمة والمغيرة
بن شعبه فانه كان عامل معوية
على الكوفة فكتب اليه معوية
اذ اقرات كتابي فاقبل مغرولا
فاطأ عنه فلما ورد عليه قال ما
الطأ بك قال امرت اوطيه
واهنيه قال وما هو قال البيعة
ليزيد من بعدك او قد فعلت
قال نعم قال ارجع الى عمك فلما
خرج قال له اصحبايه ما وراءك
قال وضعت رجل معوية في
غزائي لا يزال فيه الى يوم القيمة
قال الحسن فمن اجل ذلك بايع
هؤلاء لانبا ثمعرو لولا ذلك
لكان شوري الى يوم القيمة

حدیث ۱۲ مطبوعہ مجتہد دہلی

مسلمانوں کے امر کو دشمنوں نے
فاسد کیا۔ ایک تو عمرو عاص (رضی اللہ
تعالیٰ عنہ) نے معویہ کو مشورہ دیا تھا جنگِ صفین
میں کہ معویہ نیز و نیز بلند کئے جائیں
اور وہ بلند کئے گئے ابنِ فرات نے خوارج
کا مسئلہ تحکیمِ اسکی بدولت پیدا ہوا
جو قیامت تک رہیگا۔

دوسرے مغیرہ بن شعبہ (صحابی دوست
خلیفہ دوم) جو معویہ کی طرف سے
عاملِ کوفہ تھا۔ معویہ نے اُسکو معرول
کیا اور لکھا کہ تو حکومتِ کوفہ پر غرل
ہو کر میرے پاس چلا آ۔ مغیرہ نے کچھ
دیر لگائی اور بعد اُسکے معاویہ کے پاس
گیا تو معویہ نے پوچھا کیوں دیر لگائی
اُس نے کہا میں ایک امرِ تم کے سامان
اور تہیہ میں تھا معویہ نے پوچھا وہ کیا
کہا بمعیتِ نیز و نیز بعد تیرے۔ کہا
پھر کیا کیا ماں معویہ نے کہا تو اچھا
بجھ رہی تھی کہ یہ حال ہو کر چلا جا جب
مغیرہ وہاں سے نکلا اور لوگوں نے

پوچھا تو کہا میں نے مغیرہ سے پیر و نکو ضلالت و غرابت کے ایسے رکابوں میں
ڈال دیا جو جس سے قیامت تک نہ نکلے گا۔ کہا حسن بصری نے کہ خلافتِ ظالمین
کا سلسلہ اُسی وقت سے قائم ہوا اگر یہ ہوتا تو قیامت تک امرِ خلافتِ نیز و نیز شورش

ہوتا رہتا۔

اس روایت سے بھی ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ نبض امام حسن بصری آخری ضیاد کے بانی ہی دو صحابی ہیں ایک عمر وعاص دوسرا مغیرہ جو خود کہہ رہا ہے میں نے مغویہ کے پیر و نکو ایسی ضلالت کے رکابوں میں ڈالا ہے جس سے قیامت تک نہ نکلے۔
بکھر حریف ہر آن صحابہ پرستوں پر جو مغویہ کی نجات کے قائل ہیں۔

موت مغویہ۔ پھر حال اسکے بعد جو جو سامان بیعت یزید کے مغویہ نے کئے ہیں اسکے ذکر کی یہاں ضرورت نہیں مگر اسقدر اتفاقی امر ہے کہ او آخر جب سند میں مغویہ مر اور یزید خلیفہ ہوا جس نے اپنے عامل مدینہ کو خط لکھا کہ تمام قوم سے میری بیعت لے

بیعت یزید۔ اُس خط کو امام ابن قتیبہ نے کتاب الامامہ وایسیا میں پورے طور سے نقل کیا ہے جسکا آخری حصہ ہے۔

لیکن اَوَّل من یبایعک من قومنا
واهلنا الحسین وعبد الله بن عمر
وعبد الله بن عباس وعبد الله
بن زبیر وعبد الله بن جعفر
و یحلفون علی ذلك بمجمیع الایمان
اللانمة و یحلفون بصدقہ الاموال
غیر عشرها و حرته رقیقہ مرد
طلاق نسا ئہم بالثبات الوفا
بما یعطون من بیعتہم و لا قوۃ
الا بالله والسلام ص ۳۲ مطبوعہ

یعنی چاہئے کہ پہلا وہ شخص جو میری بیعت
تیرے کا تھو نہ کرے میرے قوم و قبیلہ
سے حسین ہوں اور عبد اللہ بن عمر
اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ
بن زبیر اور عبد اللہ بن جعفر اور
کریں اُس پر ساتھ کل قسموں کے جو لازم ہو
اور اسکا حلف کریں کہ اگر مخالفت کریں
تو مال انکا صدقہ قراری ہے اور جتنے
غلام اور لونڈی ہیں وہ سب آزاد
ہو جائیں۔ اور انکی عورتوں کو طلاق ہو
اگر اس بیعت پر وفادہ کریں۔

یہاں پہلا سوال یہ ہے کہ آیا خدا و رسول نے اس قسم کی بیعت اور حلف کو
کبھی جائز کیا تھا جو کوئی مسلمان اسے قبول کرتا؟ کیا خلفائے ثلاثہ نے اسی طرح

سے بیعت لی تھی جو کوئی مسلمان قبول کرتا۔

اگر غور کرو تو غلامی اس سے ہزار درجہ بہتر ہے جو جس میں نہ یہ قسم ہو نہ عہد و پیمان۔ پھر
کیونکر ممکن تھا کہ کوئی باغیرت مسلمان ایسا حلف کرنا اور ایسی قسم کھانا جس کے بعد
اسکو سید پر حاکم اختیار نہیں رہتا کہ جس قسم کا چاہے یہ ظلم کرے یا کفر و فسق و مکر بیعت
کرے نہ وہ الامیجور ہو کہ ایک کلمہ زبان سے نہیں نکال سکتا
چونکہ اہل سنت کو بتعلم خلفاء ایک خاص طور کی خلش اہل بیت اطہار سے ہو لہذا یہ دھڑک
کہہ دیتے ہیں کہ آخر جناب امیر نے خلفائے ثلاثہ کی بیعت ازراہ تقیہ کی تھی اور جناب
امام حسن نے معاویہ کی۔ پھر جناب امام حسین نے بھی کیوں نہ اُسی طرح زید کی بیعت
کر لی جو اس مصیبت میں مبتلا ہوئے

جسکے مطلب یہ ہوئے کہ جس طرح جناب امام حسن درجہ امامت میں مساوی تھے
جناب امیر اور امام حسن کے۔ اسی طرح زید بھی مساوی تھا خلفائے ثلاثہ کا۔ اگر ہر
اہل سنت راضی ہیں اور خلفاء کو ہمسر زید مانتے ہیں تو بھی جناب امام حسین کی بیعت
نہ کرنے کی وجہ ظاہر ہے کہ خلفائے ثلاثہ کی بیعت کا طریقہ یہ نہ تھا جس طرح زید سے
بیعت لینا چاہی کہ ہر شخص سے خط غلامی لکھو اما تھا پھر کیونکر ممکن تھا کہ کوئی سچا
مسلمان اسکا اقرار کرتا چنانکہ فرزند رسول اسکا اقرار کرے حالانکہ خود بیعت
جناب امیر و امام حسن محل نظر ہو کہ سید پر حاکم ثابت نہیں ہو سکتے کہ انحضرات نے
صرف نزاع سیف و سنان کو مصلحت اسلام ترک کیا تھا۔

یہی وجہ ہے کہ جناب امام حسین علیہ السلام نے اکثر فرمایا لا اقرأ لکم عہد و پیمان
یعنی یہ ممکن نہیں کہ ہم وہ اقرار کریں جو غلامی کا اقرار ہوتا ہے۔

ہاں بعض ہم خواہی زید سے یہ مضمون نہ کرنا تھا کہ جناب امام حسین علیہ السلام
نے عمر بن سعد سے فرمایا تھا کہ ہماری تین خواہشیں ہیں سے ایک خواہش قبول کر
ایک یہ کہ ہمارے چھوڑ دو کہ جہاں سے ہم آئے ہیں وہیں چلے جائیں۔ دوسری یہ کہ
ہم زید کے پاس واپس جا کر سمجھا جائیگا۔ تیسری یہ کہ کسی سرحدی مقام پر ہمارے

بھیجو کہ کبھی ایک مجاہدین فی سبیل اللہ سے ہو جائیگی مگر خود علی اہل سنت
نے آخر اسکی تصریح کر دی نہ غلط ہو مگر امام نے یہ نہیں فرمایا نہ تاریخ کامل
میں جو قیل بل قال کہ اختاروا فی واحد من ثلاث امان
ارجع الی المکان الذی اقبلت منه واما ان اغتیب فی ید یزید
من معاویہ میری فیما بینی و بینہ رایہ۔ واما ان تسیر الی ای نغیر من
انور المسلمین سنتہ و اکون رجلا من اہلہ فی ما لہم و علی ما
علیہم و قد روی عن عقبہ بن سمرعان انہ قال حجبت من من
المدینہ الی مملکۃ الی العراق و لم افارقہ حتی قتل و سمعت جمیع
مخاطباتہ الناس الی یوم قتله فواللہ ما اعطاہم ما یتذکرونہ الناس
من انہ یضع یدہ فی ید یزید و لا ان یسر و ہا الی نغیر من تغیر المسلمین
ولکنہ قال دعونی ارجع الی المکان الذی اقبلت منه و ادعونی
اذہب فی ہذہ الارض العریضہ حتی ننظر الی ما یصل الیہ امرنا
فلم یفعلوا صفحہ ۲ جلد ۴ تاریخ کامل مطبوعہ مصر۔

یعنی کہا گیا ہو کہ جناب امام حسینؑ نے عمر سعد سے فرمایا تھا یا تمہکو جانے دو جہاں
سے آئے ہیں وہاں چلے جائیں۔ یا یزید کے پاس لیجلو کہ جو راے ہوگی اسے عمل
کیا جائیگا۔ یا یہ کہ تغور مسلمین کی طرف جانے دو۔ عقبہ بن سمرعان راوی ہے کہ
میں حضرت کے ساتھ کفادینہ سے مکہ تک اور مکہ سے کربلا تک اور زبیر ہوا
اُسوقت تک کہ حضرت شہید ہوئے اور حضرت کے کل خطبہ نکویں نے سنا جو آخر
لوگوں سے فرمایا روز قتل تک مگر کبھی یہ کلمہ نہ فرمایا جو لوگ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
نے کبھی کہا ہو کہ تمکو یزید کے پاس لیجلو یا تغور مسلمین کی طرف جانے دو۔ بلکہ
حضرت یہ فرماتے تھے کہ یا تو تمکو جانے دو اپنے وطن کی طرف یا چھوڑ دو کہ ہم اس
زمین پر کہیں چلے جائیں کہ دیکھیں کیا ہوتا ہے امرنا اس مگر کسی نے نہ مانا،
اسی واقعہ سے سمجھ سکتے ہیں کہ طرفداران یزید نے کس کس طرح جکی باتیں بنائی

میں کہ حضرت سے اسکا اقرار کر ایں کہ کسی طرح جو آپ نے بیعت یزید کا اقرار کیا تھا جو ایک محال امر ہے۔

جناب امام حسینؑ کا ثبات قدم اور استقلال اس امر پر کہ اس بیعت یزیدی کو آپ بالکل ناجائز سمجھتے تھے۔ ایسا یقینی اور بدیہی ہے کہ خود عمر بن سعد نے اسکو بیان کیا کہ یہ ناممکن ہے چنانچہ جب شمر ملعون نامہ ابن زیاد لایا تو عمر بن سعد نے کہا جیسا کہ تاریخ کامل میں ہے فلما اتى شمر بكتاب ابن زياد الى عمر قال له مالك ويلي فقبح الله ما جيت به والله اتى لا طناك انت ثنية ان تقبل ما كنت كتبت اليه به افسدت علينا امرنا رجونا ان يصلح والله لا يستسلم المسلمون ابداد الله ان نفس ابيه لبشر جنب فقال له شمر ما انت صانع قال اتوفى ذاك وتمض اليه عشية الخميس لتسع مضين من المحرم ۲۳ ۳۷

کہ جب شمر خط ابن زیاد لایا تو عمر سعد نے کہا واے ہوتجھ پر یہ کیا کیا تو نے بھکو تو امید تھی کہ اصلاح ہو جائیگی مگر معلوم ہوتا ہے تو ہی نے ابن زیاد کو اس رے سے برگشتہ کیا۔ قسم خدا کی امام حسینؑ ہرگز اطاعت اُسکی نہ قبول کریں گے۔ اُنکے باب کا نفس اُنکے پہلوؤں میں موجود ہے شمر نے چوجھا پھر تر کیا ارادہ ہونے کہا ہم روٹیں گے ہم جہانک سمجھتے ہیں ذاکرین چونکہ اس پہلو پر نہیں نظر کرتے اسلئے بے تاہل اس روایت کو پڑھ دیتے ہیں کہ حضرت اُسے تین باتوں میں سے ایک کی خواہش کی تھی مگر اُسے بھی اُسے نہ منظور کیا حالانکہ دراصل شان حسینؑ اس سے بہت ارفع ہے کہ کبھی آپ اسکا اقرار کرتے کہ بھکو یزید کے پاس لے چلو یا کسی سرحد پر نکل جیلنے دو کیونکہ مقصود امام ہر فعل سے تمام حجت ہو کہ لوگوں کو معلوم ہو یہ بالکل امر باطل ہے اور مخالف اسلام۔

بیعت یزید یا ایک ایسی کھلی ہوئی ذلت اسلام تھی کہ ہر شخص جو کچھ بھی نور اسلام رکھتا تھا اسے ناجائز اور ناروا جانتا تھا چنانچہ جب ابن عباس کو بیعت

کے لئے چلے۔ تو حاضرین جلسہ نے بھی اعتراض کیا چنانچہ کتاب الامارۃ المسیاء
ابن قتیبہ میں ہر ص ۳۲

جاء رسول خالد فقال يقول لك الامير لا بد لك ان تاتينا قال فان
كان لا بد فلا بد مما لا بد منه يا نواز اهل ثيابي ثمر قال وما تفعلكم ايها
رجل ان جلس لم يضركم قال فقلت له اتبايع يزيد وهو
يشرب الخمر ويلهو بالقيان ويستهنر بالفواحش قال ههنا
ما قلت لكم وكم بعدة من ات ممن يشرب الخمر وهو شر من شاربها
انتم الى بيعة سراخ اما والله اني لابناكم وانا اعلم انكم فاعلون
ما انتم فاعلون حتى يصلب مصلوب قرش بكة يعني عبد الله بن الزبير
يعني خالد بن حكيم امير مكة كافر سادہ ابن عباس کے پاس آیا اور کہا کہ امیر کہتا ہے
ضرور ہے تمھارا آنا ہمارے پاس ابن عباس نے کہا اگر ضرور ہے تو ضرور ہو گا
وہ بھی جو ضرور ہے اسی نواز (نام ہونڈی کا) لا میر کیڑہ۔ پھر کہا کیا فائدہ تمکو
ایسے شخص کے لیجانے سے کہ اگر وہ بیٹھ رہے تو تمکو کوئی ضرر نہ پہنچائے۔

راوی کہتا ہے کہ میں نے کہا کیا تم نیک کی بیعت کرو گے حالانکہ وہ شارب الخمر
ہو اور زنا کار۔ اور فواحش کو علانیہ کرتا ہے۔ ابن عباس چپ رہو وہ باتیں
کیا ہوئیں جو میں نے بیان کی تھیں تم سے کہ کتنے لوگ اسکے بعد ایسے خلیفہ ہو گئے
جو شارب الخمر ہو گئے اور بدتر ہو گئے شارب الخمر سے۔ اور تم انکی بیعت میں جلدی کرنے
والے ہو یہاں تک کہ سولی دیا جائے مصلوب قرش یعنی عبد اللہ بن الزبير
دیکھئے حضرت ابن عباس نایب میں آنکھیں جا چکی ہیں کوئی کام نہیں کر سکتے
کہہ رہے ہیں کہ ہم لگ کر مخالفت بھی کریں تو تمکو کوئی ضرر نہ ہو گا مگر کس طرح مجبور کئے
جاتے ہیں بیعت پر۔ اس پر بھی لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ کیونکر آپ ایسے شخص کی
بیعت کرتے ہیں جو شارب الخمر اور بدکار ہے پھر کیونکر ممکن تھا کہ جناب امام حسین
حالت موجودہ میں دیدہ و دانستہ حرمت اسلام کو ضائع کرتے اور نیک کی بیعت

کر لیتے جس سے ہمیشہ کو اسلام تباہ و برباد ہو جاتا۔

اگر حضرات اہل سنت یہ سمجھا کہ زبانی طرفداری صحابہ کا دم بھرتے ہیں اسے کبھی طرفدار ہوتے تو اس واسطے جانسوز کہ بابائیں انکی ہمدردی جناب امام حسین علیہ السلام کے ساتھ زیادہ ہوتی کیونکہ خود امام حسینؑ صحابی رسول بھی ہیں اور بنی قرآن فرزند رسول بھی ہیں لہذا وہ حضرت زیادہ سخی حمایت و طرفداری تھے۔ مگر اہل سنت صرف زبانی دعوے محبت صحابہ کرتے ہیں اور اصلی محبت ان کی شیخیں سے ہو اور انکے طرفدار بنے۔ لہذا جناب امام حسین علیہ السلام سے بھی مخالفت ہو کیونکہ حضرت نے اُس بیعت کی مخالفت کی تھی جسکے موجب اور بانی شیخین تھے۔

ہم صرف اسی ایک واقعہ پر نہیں اکتفا کرتے بلکہ آئندہ چکر تباہی کے کتنے صحابہ اہل سنت نے بھی دی ہی کیا جو ان امام حسین علیہ السلام نے مردانہ وار کام کیا کہ حجت خدا کو تمام کیا اور اسلام کو بلند نام کیا۔ فرق ہو تو اس قدر کہ صحابہ نے اہل بیت رسول کا ساتھ چھوڑ دیا جس سے وہ بایں بیکسی گو مارے گئے مگر اسلام کا نام روشن کر کے۔ اور صحابہ نے جو بیزید کی مخالفت کی تو ذاتی اعتراض کو شامل کر کے۔ لہذا خدا نے یہ انتقام ترک رفاقت امام امیر وہ بلا نازل کی کہ ذلیل موت سے مارے بھی گئے اور عذاب خدا سے ناقامت نجات نہ پائی گئے۔ اس وجہ سے اہل سنت کو بھی کسی طرح کی ہمدردی ان سے نہیں ہو۔ (باقی آئندہ)

تخم حیرت۔ اہل حدیث

اتحاد ملتہ تو معلوم ہو جس سے خاندان رسالت تباہ کیا گیا۔ اور اسلام کی جگہ لفاق نے رواج پایا جسے مدعیان اسلام۔ اسلام کہتے ہیں۔ اب اس اتحاد کا اختلاف دیکھئے کہ بھو اے آریہ کریمہ فاغرینا بینہم العداۃ

والبغضاء خدا نے کس طرح ان یہود ان امت میں اختلاف ڈالا کہ کبھی اتحاد ہونے والا نہیں۔

عمر فاروق کا باپ منکر شہادت امام حسین علیہ السلام ہے۔ ہم کو اس سے بحث معہ فرزند جنتم۔ علمائے اہل سنت نے جہاں جہاں خوب انکی خبر لی۔ مگر ان کی خبریں وہ خبریں نہ ہو جنکو دنیا مانتی ہے۔ صلح کل پالیسی والے اخبار کبھی خاموش ہے نہ وطن کو جوش آیا نہ مہمہ اخبار کو نہ البشیر کو نہ مسلمانوں سے اس الزام کو دفع کریں کہ اولاد نبی کو قتل بھی کرتے ہیں اور تیرہ سو برس بعد انکا کرتے ہیں ہم کو ان جھگڑوں سے مطلب نہیں۔ مگر حال میں دو سنی اخبار نویسوں نے بھی اپنے عمر فاروق کے باپ کو دھمکا یا ہے مگر کس کمر حجاب میں شرماتے شرماتے خود طرز لدا انکی کہہ رہی ہے۔ گس دباؤ سے کس مجبوری سے یہ چند جملے لکھ رہے ہیں۔

تعم لکھنؤ جو اٹکا قدیم لکھنؤ ہے اس طرح گہر ریز ہے۔ اس میں شک نہیں کہ مرزا حیرت صاحب نے انکار شہادت سے شیعہ دنیا میں ہل چل مچادی کجک کوئی جواب شافی شائع نہیں ہوا۔ مگر اہل علم جانتے ہیں کہ اس انکار سے یا ایسی شہادت کے پیش نہ ہونے سے جو مشروط الشرائط مقررہ و مفروضہ مرزا صاحب اصل واقعہ غلط نہیں ہو سکتا باقی تعم نے جو کام کیا ہے اسکی شان ہی دوسری مؤلفہ اس تحریر سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ عمر فاروق کا باپ اور تعم لکھنؤ ایک ہی تھیلی کے چٹے بٹے ہیں فرق پر تو صرف شان کا۔ وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ شیعہ دنیا میں ہل چل پڑ گئی کیونکہ قاتل منکر شہادت بھی ہے مگر اہل علم کے نزدیک اس انکار کو کوئی وقعت نہیں نہ یہ واقعہ غلط ہو سکتا ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عمر فاروق کے باپ اپنے اس قدیمی ذرا خواہ کو کیا سزا دیتے ہیں کیونکہ اس تحریر نے صرف یہی نہیں کیا کہ واقعہ شہادت کو ثابت اور صحیح کا بلکہ انکی کئی تحریروں کا جائزہ لیا کیونکہ اسخوں نے لکھا ہے ”اہل علم جانتے ہیں جسے لازمی نتیجہ ہے“

کہ مرزا کی تحریریں جاہلانہ ہیں۔

دوسرا مخالف مرزا اڈیٹر الحدیث ہے جو رقمطراز ہے ”ہمارے اجاب میں مختلف جانبوں کی طرف متوجہ کرتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ دہلی کے مرزا حیرت کی تردید کرو جو کہتا ہے کہ امام حسین علیہ السلام کی شہادت نہیں ہوئی۔ کوئی کہتا ہے کہ شیعوں کی طرف متوجہ کرو جو ایسے ہیں اور ویسے ہیں حقیقت میں یہ انکا کہنا بجا ہے کیونکہ الحدیث اسی لئے ہے کہ سب معاذین قرآن و مخالفین حدیث خیر الانام کے جوابات دے مگر بات اصل یہ ہے کہ مرزا حیرت کا قصہ تو بہت مختصر ہے انہوں نے ایک دفعہ علما کو مباحثہ کے لئے دعوت دی تھی اور چند ایک مقام مباحثہ کے لئے تجویز کئے تھے جنہیں سے لاہور کو پہنچنے انتخاب کر کے بذریعہ اخبار منظور دی لکھ دی تھی کہ لاہور آن کر بحث کر لو مگر حیرت صاحب نے ہلکے وفانہ کی اس سے بعد انہوں نے اپنا تمام رخ شیعوں کی طرف پھیر لیا اسلئے ان سے کسی بڑی لمبی چوڑی بحث کی ضرورت نہ رہی۔ باقی رہا شیعوں سے روئے سخن۔ سو اسکی وجہ یہ ہے کہ شیعوں کے رسالوں میں ممتاز رسالے اسوقت اصلاح اور شیعہ ہیں جنکی حالت زار خدا کو معلوم ہے کہ کس قدر قابل اصلاح ہیں۔ ان بیچارہ دنگواختی بھی خبر نہیں کہ مناظرہ اور مباحثہ کسکا نام ہے وہ تو سوائے یہودہ گالیوں اور بدزبانیوں اور دل آزاریوں کے کچھ جانتے ہی نہیں۔ مثال کے لئے اصلاح کی تحریر ”نبوت یزید“ کے متعلق قابل ملاحظہ ہو جسکو وہ محض اہل سنت کا دل دکھانے کے لئے نہایت ہی دلخراش طریق سے بار بار لکھتا ہے کہ یزید سنیوں کا نبی ہے کبھی یزیدی امت لکھتا ہے کبھی کچھ نام رکھتا ہے کبھی کچھ حالانکہ اہل حدیث میں اسکا جواب مفصل دیا گیا ہے کہ یہ تمھارا محض کذب اور زور ہے۔ اسلئے ایسے قابل اصلاح کو ہم نے مدت سے لئے حلال پر چھوڑ رکھا ہے مگر وہ یکم شوال۔

اب دیکھنا یہ ہے عمر فاروق کا باپ اپنے ان امتیوں کی کیا خبر لیتا ہے۔ کیونکہ دونوں اخبار کے اڈیٹر آتشِ حسد سے اس وجہ سے کباب ہو رہے ہیں کہ مرزا نے انکا

شہادت کر کے لاکھوں روپیہ کا سرمایہ فراہم کر لیا اور یہ سب منہ مٹکے رہ گئے۔
 ہم آخر میں اس قدر یہ کہنا ضروری سمجھتے ہیں کہ ”گوشت خوردان مسک“
 کا شالحمحاب ثلثہ ایک امر کا فیصلہ کر لیتے تو خوب ہوتا۔ میاں الحدیث نے چونکہ
 قسم کھالی ہو کہ اخبار میں بکیر کذب و دروغ۔ جھوٹے کبھی سچ نہ لکھینگے حالانکہ
 فخریہ بیان کرتے ہیں کہ ہر حال میں وہ لوگوں سے سچ بولے مٹی قسم لیتے ہیں۔ لہذا
 انکے جواب کی ضرورت نہیں۔ مثال کے لئے اسی مسئلہ نبوت یزید کو لیتے، جس سے
 وہ انکار کرتے ہیں۔ حالانکہ انکے جواب کا جواب الجواب بعنوان ”ٹھیکہ داران یزید“
 اصلاح جلد ۱ میں کس وضاحت سے دیا گیا اور نہ صرف یہ ثابت کیا گیا
 کہ تصریح انکے امام اعظم ابن تیمیہ کے مشائخ اہل سنت نبوت یزید کے قائل
 تھے۔ بلکہ تصریح علامہ اسمعانی ایک فرقہ کا فرقہ یزید یہ نام ہوتا۔ اور علما
 اہل سنت کا آیات قرآنی کو جس میں لفظ یزید موجود ہو نشان یزید دار دہونا نہایت
 توضیح سے ثابت کیا گیا مگر یہ آج تک یہی کہے جاتے ہیں کہ یہ کذب و زور ہو۔
 یہ بیان بھی کس قدر انتراؤں سے ملو ہو۔ ”اسلئے ایسے قابل اصلاح کو ہم نے مدت
 اپنے حال پر چھوڑ رکھا ہے“، کیونکہ اسکے معنی تو یہ ہیں کہ اہل حدیث۔ اصلاح کا جواب
 نہیں دیتا۔ حالانکہ ناظرین اصلاح کو بخوبی معلوم ہو سکتے مباحث میں الحدیث
 نے اصلاح سے تعرض کیا اور جب جواب قاطع ملا تو پھر ایسا دم دبا کر بھاگا
 کہ بیکھر جواب الجواب کی قدرت نہ ہوئی۔ ایسی حالت میں یہ کہنا ”ہم نے مدت سے اپنے
 حال پر چھوڑ رکھا ہے“، کس درجہ لغو اور غلط ہے۔

الحدیث کو کم سے کم یہ لازم ہو کہ اگر وہ مذہب حق نہیں قبول کرتا تو اتنا کام
 ضرور کرے کہ بمقابلہ اصلاح جھوٹے نہ بولا کرے جو علامات نفاق سے ہے
 اور یہ فرقہ تصریح علماے اخاف اس صفت سے موصوف ہو۔
 سنے اصلاح جلد ۱ میں انکی یہ دعوت قبول کی تھی کہ از روئے قرآن و
 عقل انے مباحثہ کیا جائے جس پر یہ بھی عرض کیا تھا کہ براہ مہربانی پہلے وہ

اپنا ایک سلسلہ میں بھی معتبر قرآن ہونا ثابت کریں۔ پھر کسی مسئلہ کو اپنے
مسائل مخصوصہ سے قرآن سے ثابت کریں مگر جب تک میں چشمِ براه ہی رہا اور
انہوں نے ایسا فرار کیا کہ ایک عرصہ گزرا اور انہوں نے ایسا عہد نہ کیا۔
یادِ خا خود نہیو در عالم یا مگر پیچکس و فانیو
ادب

تاج شہادت

(منقول از آقاب مہدی)

یہ تو دنیا میں ایک سے ایک زیادہ پارسا ہر ایک سے ایک زیادہ خدا ترس
اور متقی ہو کو نسا ایسا فسانہ ہو جس کا جواب نہ ہو کو نسی ایسی مصیبت ہو جس سے
بڑھ کر اور سخت مصیبتیں نہ موجود ہوں مگر حسینؑ کا قصہ بھی عجیب فسانہ ہو
سچ پوچھو تو اپنی وضع میں لائانی ہو خدا کی نشانی ہو دنیا میں راہِ راست کا
ایک جھنڈا ہو جس کے پھر رہے کی چھاؤں میں بھٹکے ہوئے دم لیتے ہیں اعتبار
کی ایک مضبوط لوہے کی لاٹھ ہو جو راستہ بھولے ہوئے کو منزل مقصود کا اشارہ
کرتی ہو کون پر جو واقعہ کی سرگزشت سے واقف نہ ہو حسین سے کہا گیا۔
یا مذہب اسلام چھوڑو۔ شراب خواری اختیار کرو دنیا کے عیب کو ٹوٹا سمجھو۔
یا جان سے ہاتھ دھو۔ تمھارا سر تیغِ بیدرغ ہو گا حسینؑ نبی کا نواسا تھا
خدا کا سچا بندہ تھا ایک نہ مانی آخر لڑائی تھی۔ میدان کارزار گرم ہوا۔
ایک طرف حسین اور اُسے اکبرؑ عزیز و اقربا دوست احباب جمع تھے یا ان کی
بیٹیاں یہیں تھیں دوسری طرف فوجِ سیاہ بادل کی طرح چھائی ہوئی تھی
حسین کو تین دن بھوکا پیاسا رکھا۔ اُن کے عزیز و اقربا اور شیر خوار معصوم بچے
ان کے سامنے آبِ شمشیر لایا پھر انکو خود کو بھی ذبح کیا۔ اکتفا اسپر نہ کی انکے
بہ ان کی ذریت کو بھی گرفتار نہ و محن کیا مدقوں قید خانوں میں رکھا

یہی کی بنا پر سزا کو سربازا رہے رہا پھر یا سب کچھ ہوا مگر حسین اپنے ارادے سے
 نہ پھوٹے۔ لوگ کہتے ہیں حسین نے اسلام کو زندہ رکھنے کی خاطر سر دیا ہم کہتے ہیں
 حسین نے دنیا میں سچائی کا جھنڈا لگا دیا۔ اس فسانے نے ثابت کر دیا کہ جو لوگ
 نیکی کے راستے پر چلتے ہیں وہ حیات بے ثبات کی پرواہ نہیں کرتے۔ اُن کے نزدیک
 مساوی ہو خواہ وہ تخت زبرجدی پر ہوں یا تو وہ خاک پر بیٹھے ہوں کسی مجلس کی
 بادشاہی میں ہوں یا کسی جنگ میں جھوٹے میں ہوں اُن کو ہر وقت خدا حاضر و
 ناظر معلوم ہوتا ہوا اُن کی غفلت کے پردے دور ہو جاتے ہیں انھیں ہر رنگ میں
 اسی کا جلوہ دکھائی دیتا ہر گل میں اسی کی بو آتی ہے۔ وہ جانتے ہیں دنیا میں
 شیطانی زندگی بسر کرنے سے موت بڑا درجہ بہتر ہے موت حیات کیا چیز ہے
 لوگ اندھے ہیں جو حیات کو مہمات سے اضمحل جانتے ہیں سب خدا کا عطا ہے جو
 راستی کی رستی ہاتھ سے چھوٹے۔ خواہ درے لگیں نیک لوگوں کے نزدیک مساوی
 میں خواہ اُن کے سر پر ہیرے کا تاج ہو یا خود اُن کا سر نیزے پر ہو خواہ وہ کسی کے
 آقا ہوں یا خود کسی ظالم کے سامنے زنجیر میں بندھے کھڑے ہوں حسین کے
 فسانے نے ثابت کر دیا کہ دنیا کی خاطر کیا کیا کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں حسین کے
 قاتل جانتے تھے کہ حسین بنی کا نواسا ہوا حکام رسول کا پابند ہو خود قاتل
 اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے حسین کو ذبح کرتے جاتے تھے اور محمد رسول اللہ
 کہتے جاتے تھے جو لوگ دنیا میں سچائی کا جھنڈا لگانے کھڑے ہوتے ہیں انکو
 سمجھ لینا چاہیے کہ وہ اپنی حیات سے ہاتھ دھو چکے اپنے آپکو مرد و نہیں شریک
 کہ چکے خواہ وہ کیسے ہی بے قصور ہوں مگر ان کے خون سے ہاتھ لال کئے جائیں
 گے۔ کوئی ایسا ستم نہیں ہو جو ان پر نہ ٹوٹے گا خبر براں اور نیزے کی الٹی ہر
 وقت لنگے واسطے تیار رہے گی۔

حسین کے فسانے نے یہ بھی ثابت کر دیا کہ کتنی ہی دقتیں ہوں آخر میں
 فتح نیکی کی ہوگی راستی کے سبب سے خود حسین کو کیا بچھل ملا سوار پنج و قعب

اور کیا مانتے یا انتہائی کہ شرارتی اس وقت معلوم ہوتا ہوگا کہ سچائی کا نتیجہ کیا
 میں رنج و محن ہو گا اب ملاحظہ فرمائے اس حیلین کو جس کو خاص اس زمانے کے
 آدمیوں نے قابل وار سمجھا اب کیا سمجھا جاتا ہو کہ وہ لوگوں آدمی اس متبرک شجر
 کو فرشتہ رحمت ملتے ہیں ہزاروں ملکوں میں ان کا نام صبح و شام لیا جاتا
 ہو لاکھوں گمراہ ان کے نام سے ہدایت پاتے ہیں شکستہ دل یہ نام سن کر
 فرحان و شادان ہو جاتا ہو کچھ جتنا کہ دنیا میں سچائی تیر ہی نہیں سکتی جانت ہو
 دنیا ذات پاک نے بنائی ہو جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ دنیا میں مکاری کام دیتی ہو وہ خدا
 کو الزام دیتے ہیں کہ اُس نے ایسی دنیا بنائی جہاں سچائی ذلیل و خوار رہتی ہو
 گو یا خود صالح قدرت کو جھوٹا اور دغا باز ٹھہراتے ہیں مانا کہ راست باز کو
 تکلیفیں ہوں یہ تکلیفیں بھی امتحان ہیں امتحان اسلئے لیا جاتا ہو کہ لوگوں پر
 ثبات ہو جائے کہ راہ راست کی ہدایت کر نوا لا خود کہا تک اسے راہ راست
 سمجھتا ہو جو چیز ہمیں پیاری ہوگی اس کے لئے ہم تکلیفیں اٹھانے کو تیار ہوں گے
 خدا کی بھیجی ہوئی مصیبتیں لوگوں پر یہ ثابت کر دیتا ہیں کہ راستی سے تا دم حیات
 کبھی منہ نہ موڑا جاوے پھر یہ ہدایت کرنے والے کا کوئی پیرو کیوں ہو اس سے لوگ
 ہمدردی کیوں کریں؟ اسلئے نیک لوگوں پر مصیبتیں بھیجی جاتی ہیں کون دنیا میں
 ایسا سنگدل ہوگا جو کسی ستم دیدہ کی جلی ہوئی آہ کے ساتھ ہی خود بھی رو کر
 کسکا ایسا بھر کا دل ہوگا کہ کسی بے گناہ کے دُشمن سے بگڑے دیکھو اور افسوس
 نہ ہلے خلقت کو ہدایت کرنے والے کی طرف مائل کرنے کیلئے لوگوں کو کھاس سے
 ہمدردی کرنے کے لئے۔ عالم کو اسکا پیرو کرنے کے لئے راست باز حقیقی پیادوں
 راہ راست کے پیرو کا طرح طرح کی مصیبتوں سے امتحان لیتا ہو تا جہاں ہدایت
 پناہ ہو دشمن کو اپنے قتل پر آمادہ کرتا ہو شہید کو دوسری دنیا میں اسکا صلہ
 ملتا ہو رنج و تعب کے بدلے راحت و آرام ہو تا ہو۔ دشمنوں کے بدلے خود
 کرنے والے ملتے ہیں بیانی کے عوض پر دے اٹھ جاتے ہیں اور دنیا کی

الحق و حقیقت معلوم ہو جاتی ہے۔ کانٹوں کے تاج کے بدلے نور کا تاج سر پہ
ہوتا ہے اور رحمت یزدانی شریک حال ہوتی ہے۔

اور یہ شہادت دنیا والوں کو بے چین کر دیتی ہے لوگوں کی آنکھیں کھل جاتی ہیں
معلوم ہوتا ہے عالم بالا کا نظارہ ہوا جس وقت قاتل سینے پر سوار ہوتا ہے
اسے خیال ہوتا ہے کہ خنجر برائے کی چمک سے شاید اب بھی یہ ڈر جائے قاتل
بھی سمجھتا ہے کہ اس وقت تک ڈرانے و ڈھمکانے کو یہ محض باتیں سمجھتا تھا۔ اب جب
سنگ کا قاتل کو سینے پر سوار دیکھے گا اپنی موت کا پیغام سامنے دیکھے گا۔ اجل کے

فرشتے کو خنجر کی دھار میں چھپا ہوا پائے گا ممکن ہے اپنی ہٹ سے ہٹ جائے۔
مگر کھتہ کے پیچہ بندوں کو وہ قاتل فرشتہ رحمت معلوم ہوتا ہے۔ ان کا بڑا دوست

ہوتا ہے انھیں خدا سے ملتا ہے خنجر برائے کی دھار میں جلوہ حق دکھاتا ہے ہر چمک
سے اُسی کا نور ٹپکتا ہے خنجر کی رگڑ میں شہد کا مزا آتا ہے جب قاتل اپنا کام کر چکا ہو

اس وقت وہ پریشان ہوتا ہے اپنے کئے پر پشیمان ہوتا ہے۔ دل میں کہتا ہے یہ کیا ہوا میں
کیا سمجھتا تھا یہ کیا دیکھا اپنا سر دھتتا ہے بنگاہ کے خون سے اپنے آپ کو بری کرتا ہے

دل میں تو بہ کرتا ہے خدا سے معافی مانگتا ہے خود قاتل ہی مقتول کا پیر و ہوتا ہے خون
جو شہید کی گردن سے اُلتا ہوا کرتا ہے زمین کو ہلا دیتا ہے آسمان پر سناتا آجاتا ہے

پرندے سکتے کے عالم میں جہاں رہتے ہیں کے وہیں رہ جاتے ہیں اور اپنی چھین
آسمان کی طرف بلند کر کے فریاد کرتے ہیں غو غوار اور وحشی درندے حیران و شہد

جہاںوں کی طرف سکتے ہیں ماہیان دریا اچھل اچھل کر ریت پر تڑپتی ہیں۔ سمندر
کا پانی ٹھہر جاتا ہے سورج اور چاند کو گہن لگ جاتا ہے وہی خون جو شہید کی گردن

سے گرم گرم اُلتا ہوا نکلتا ہے وہی خون لوگوں کے دلوں میں جوش مارتا ہے اور دنیا
والے آہ کر کے کھڑے ہو جاتے ہیں ظالم سے بدلا لیتے ہیں مظلوم کا مزار بناتے

ہیں اسکی تربت پر پھول چڑھاتے ہیں اسکی قبر پر شاک حسرت بہاتے ہیں اور
ملو سوسے کے عالم میں اسکا جھنڈا عالم میں پھیلاتے ہیں یا پہلے وہ ایک شخص

بے یار و مددگار چنچتا تھا اور کوئی نہ سنتا تھا یا اب ہزاروں آدمی اسکی نصیحتیں
لوگوں کے سامنے بیان کرتے ہیں لوگ اس شہید ظلم کی باتوں کو وحی سمجھتے ہیں اسکے
قولوں کو سونے کے حرفوں میں لکھ کر دیواروں میں لٹکاتے ہیں اسکے دہان کی منٹا
میں اسکے مزار کی زیارت کرتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ ایسا فعال کہ بھی کسی
آدمی سے نہیں ہو سکتے ہوں ہو یہ تو خود خدا انسان کی ہدایت کے لئے جسم پاک
میں ظاہر ہوا تھا احمدیوں لوگ اس برگزیدہ حق کی پیروی کرتے ہیں اور اس شہید
کا کام دنیا میں ابد الابد تک جاری رہتا ہو۔ لوگ کہتے ہیں وہ شہید ہوا ہم کہتے
ہیں وہ زندہ جاوید ہو گیا ہم اسی کو زندہ جانتے ہیں جو ہم پر کچھ اثر کر سکے مثلاً اسکی
آواز ہمارے کانوں تک پہنچے اسکی صورت اس میں دکھائی دے۔ وہ خود کسی کام
میں مصروف ہو۔ ہم کہتے ہیں شہید کا اثر کس کان تک نہیں پہنچتا اپنی زندگی میں
وہ دوچار کو بتا سکتا ہر مرنے کے بعد ہزاروں آدمی اسکی باتیں سنتے ہیں اور متا
ہوتے ہیں کسی زندہ آدمی کی بات کا ایسا اثر نہیں ہوتا ہر جیسے شہید کی سنی ہوئی
باتوں کا اثر ہوتا ہر اسکی صورت ہر وقت راستبانا آدمی کے سامنے رہتی ہو آئینہ
دل میں ہر وقت وہ صورت زیاد دکھائی دیتی ہو اور دنیا میں ہمیشہ اسکا کام جاری
رہتا ہو یہ غلط ہے کہ وہ مر گیا بلکہ وہیں کہنا چاہئے کہ اسکی عمر بہت بڑھ گئی اس کی
قوتیں زیادہ ہو گئیں۔ پہلے وہ ایک دوا دمیوں کو نصیحتیں کر سکتا تھا اب
اسکی آواز تمام دنیا میں پھیلی ہوئی ہے۔ شہید نے وفات نہیں پائی بلکہ حیات
ابدی حاصل کی۔

دنیا میں کامیابی کا یہی راز ہے اگر تم واقعی سچے ہو اور اپنے خیالات کی اشاعت
کرنا چاہتے ہو تو پہلے اپنی سیانی ثابت کر دو اور خدا سے دعا کرو کہ وہ تم مصیبتیں
نازل کرے تمہیں بھوکا سلائے تمہیں نہ لگا بھراے لوگ تمہیں پیچھا رہیں کوئی تم
تمہیں اپنے پاس نہ ٹھکانے کوئی تم سے بات نہ کرے جدھر سے گزر دو کہ بکارتیں دہا
جاتا ہو جو کام کرو لوگ کہیں دیوانہ ہو جانور بھی تمہیں دیکھ کر تمہاری طرف سے

لیکس کیڑے مکوڑے تمھیں نک اگر تم چاہتے ہو کہ لوگ تمھاری طرف مائل ہوں
 خدا سے دعا کرو تمھیں ڈرے لیکن تمھیں قید خانہ میں بھیجا جائے سچائی کا جھنڈا
 بہت بھاری پر بڑی مشکل سے سنبھل سکتا ہو اگر تم چاہتے ہو کہ تمھاری طرح لوگوں کے
 دلوں میں بھی راستی کے لئے جوش پیدا ہو تو تم اپنا خون بہاؤ خدا سے التجا کرو کہ تمھیں
 شہادت نصیب ہو سچا خون جو تمھارے جسم سے نکلے گا لوگوں کے سر پر چڑھ کر بولے گا
 لوگوں کے دل ہلا دیگا پھر انہیں وہ جوش پیدا ہوگا اگر تم چاہتے ہو کہ دنیا میں تمھارے
 خیالات پھیلیں تو راستی کے لئے جان دو بعد مردن روح جو تمھارے جسم سے
 نکلیگی لوگوں کے جسم میں داخل ہوگی لوگوں کو معلوم ہوگا ہم میں نئی روح خدا ہے
 پھونکی یہ سمجھ لو کہ دنیا میں حق ظاہر کرنا مشکل ہو جب تک تم خود عیش و آرام
 میں پڑے رہو گے کوئی بات نہ سنے گا جب تک تم معمولی آدمیوں میں مل رہو گے
 کوئی تمھیں نہ دیکھے گا لوگوں کی آنکھ ہمیشہ کسی اونچی چیز پر پڑے گی تمھیں لوگ
 اس وقت دیکھیں جس وقت تم سولی پر چڑھو گے اور تمھارا سر لوگ زیرہ پر ہو گا
 تمھیں لوگ اس وقت سنیں گے جب تمھارے کانوں میں نہیں ٹھوکی جائیں گی۔
 لوگ تمھاری اس وقت مدد کریں گے جب تمھارے ماتھے پانوں کاٹ کر کتوں کو کھلا
 جائیں گے تمھارے سر پر اس وقت تاج کامیابی رکھیں گے جب تمھارے سر پر
 کانٹوں کا تاج دیکھ لیں گے تمھارے پاؤں اس وقت چومیں گے جب تمھارے
 پاؤں چھلنی ہو جائیں گے تلوں میں آئے پڑ جائیں گے جھانٹا لینگے کانٹے کھائے
 جائیں گے لوگ تمھیں اس وقت پوچھیں گے جب تم نہ رہو گے اور جب وہ دیکھ لیں گے
 کہ انکی عزت کرنے سے تم مغرور نہیں ہو جاتے راہ راست بڑی کٹھن ہو ذرا
 ہوشیار ہو کر قدم اٹھانا۔

سائنس اور اسلام

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اِلَّا اِلٰهُ الْاَقْبَسُ

العزیز الحکیم

ظاہر مطلب تو اس آیت کا صرف اسبقدر ہے کہ تمام وہ چیزیں جو زمین و آسمان میں ہیں تسبیح و تقدیس خداوند عالم میں مشغول ہیں اور بس۔

قدما مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں صد ہا صفحہ رنگ دے دی ہیں لیکن یہ کل بزرگان دین اصل مطلب اور اہم تر مسائل آیت مذکورہ تک نہیں پہنچے کسی عالم نے تو اس پر دریا بہا دیا ہے کہ آیا یہ ممکن بھی ہے اور اگر تو صرف ذی روح کے تسبیح پر زور دیا گیا ہے اور غیر ذی روح کے متعلق صرف قدرت الہی کی طرف رجوع کر کے قلم روک لیا ہے۔ بعض مفسرین نے جن کے جز لکھے ہیں اور اس پر بحث

کی ہے کہ بنی نوع کو ذی روح کی تسبیح کے ادراک کے کیا کیا ذرائع ہیں اور بعض نے عجیب و غریب دلائل روح کے بقا کے پیش کر کے تسبیح کے مسئلہ کو بالکل نا تمام چھوڑا ہے چند کم تر مفسرین نے اپنے کل دلائل کو اعتقاد کے سانچے میں محال کر نہایت عام فہم کر دکھایا ہے۔ نہایت ہی قلیل جماعت علماء سابق نے روح کے مسئلہ کو عمدہ طریقہ اور عالمانہ تحقیق سے لکھا ہے اور طول طویل بحث اس آیت کے متعلق

کیا ہے جس کا نتیجہ صرف اسبقدر نکلتا ہے کہ انسان کو دیگر ذی روح کی تسبیح کا ادراک محال نہیں ہے البتہ دشوار ہے۔ اس سلسلہ میں سرسید احمد خاں کا نام ہمارے اکثر احباب کو ناپسندیدہ ہو گا لیکن ہم کو صرف اسی قدر کہنا ہے کہ اس زبردست مصنف نے جواب تہ خاک ہو چکا ہے اپنی ایک نایاب کتاب میں اسی آیت پر عقلی دلائل پیش کئے ہیں اور ایک موقع پر سائنس کا ایک مسئلہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "کائنات کا سلسلہ بھی عجیب ہو نیچر (یعنی خداوند عالم) نے

ہر شے میں ایک ایسی روح پھونک رکھی ہے جسے فنا نہیں اور اسی کو اس (خداوند جلیل) نے تسبیح فرمایا ہے ورنہ واقعہ سے اسکو کوئی تعلق نہیں ہے میں اس اصول کے آخر فقرہ سے مستفق نہیں ہوں اور انشاء اللہ نتیجہ پر پہنچو نیچر یہ واضح ہو جاوے گا کہ اسکو بالکل واقعہ سے تعلق ہے۔

حال کے مفسرین نے بھی صرف ایک پہلو پر اس آیت کے بحث کی ہے اور جو
سہل تر ہو اور وہ بھی اجتہادی طریقہ سے۔ ان حضرات نے ذی السجود کا تفسیر
کو اپنی ہی اصطلاح میں تفسیر قرار دے لیا ہے اور کوئی پرندگی نظر میں حق
مست کا انفرہ بلند کرتا ہے کوئی کعبہ کو کی صدا سے اسی خالق کو دوسرا الفاظ
میں یاد کرتا ہے کوئی اسکی حج میں نذر سرائی کرتا ہے کوئی اس آیت کی
تلاوت میں یوں مشغول ہے کہ

صبح کو طائران خوش الحان پڑھتے ہیں "کل من علیہا فان"

لیکن یہ سب قیاسی امور میں کوئی آواز یا ثبوت کو نہیں پہنچ سکتی ہے۔
اسی قیاسی بنا پر ایک جدید مفسر نے جسکی تفسیر کسب قدر مقبولیت عام کا
درجہ رکھتی ہے سارونکی چمک بادلوں کی اجتماع بجلی کی کڑک وغیرہ وغیرہ
آثار فکری کو تفسیر قرار دیا ہے۔ اور وہ دلائل عقلی میرے خیال میں کسی حقیق
کی نظر میں قابل قدر نہیں کہہ جاسکتے۔ حال کا واقعہ ہے کہ مجھ سے ایک
فرنگی محل کے (لکھنؤ) خفی عالم سے زیارت کا شرف حاصل ہوا تو انہوں
نے مجھ سے قرآن شریف کے متعلق چند سوال کئے اشار گفتگو میں میں نے
مدوح سے اس آیت کے مطلب بحیثیت ایک طالب علم کے دریافت کیا۔ اس پر
بڑی رود و قدح مولانا نے دیگر علما کی فرمائی اور مجھے انھیں تظیلوں سے اپنا
معتقد کرنا چاہا جنکو اوپر گزارش کر چکا ہوں میں نے انکے جواب میں عرض کیا کہ اگر
آپ مجھے اسکا ثبوت دیدیں کہ ریل گاڑی اللہ اکبر کا انفرہ نہیں بلند کرتی ہے
اور کوئی اور لفظ سے اس خالق حقیقی کو یاد کرتی ہے تو میں آپ کے ان کل
ایسے قیاسی دلائل کو صحیح مانگا اس آیت کو سمجھ جاؤنگا۔ اس پر مولانا بہت بر
افروختہ ہوئے اور

یہ ظاہر ہے کہ گھڑی کی آواز پر اعتقاد کرنا ہر شخص کا حسن ظن ہو یا منطق کا
چمکتا ہوا روغن چراغ کا اسکو حقیقی عبادت دکھا دینا ان خاص طبیعتوں کی

تیری، لیکن کسی ذی فہم کو درجہ قبولیت پر مجبور نہیں کر سکتی البتہ ایسی سینہ
ذوری مکرور طبیعت کو اپنا مطیع کر لے گی۔

ادب کے بیان سے معلوم ہو گا کہ اب تک جو کچھ لکھا گیا وہ اول اصول سے
درست نہ تھا۔ اس آیت کے صریح دو بڑے حصہ قابل غور ہیں۔ ایک تو وہ حصہ
مخلوق جسکو ہم لوگ اپنی اصطلاح میں ذی روح سے تعبیر کرتے ہیں اور دوسرا
حصہ غیر ذی روح۔ قیاس جب تک کہ کسی دلیل کا ماخذ نہ ہو وہ بذاتہ کوئی ثبوت
نہیں ہے۔ اس بنا پر حصہ اول کے متعلق زیادہ بحث کی ضرورت نہیں ہے
اسلئے کہ یہ مسلم ہے کہ وہ کل مخلوق جنہیں نقل و حرکت کی طاقت خداوند عالم نے
عطا فرمائی ہے اور جسکا مشاہدہ عام طور سے قوت بشری کرتی ہو ان میں لطیف
جو ہر موجود ہے جسکو ہم روح کہتے ہیں اور چونکہ یہ علت اسکی واقع ہوئی ہو کہ وہ
عبادت باری میں مشغول رہے اسلئے یہ بہت قرین قیاس ہے کہ کل ذی روح اسکی
تسبیح و تقدیس میں مشغول ہے اور میں۔ یہ بھی واضح رہے کہ ہم کو ہر موقع پر عقائد
سے مفر نہیں ہو سکتا اسلئے کہ ہم مسلمان ہو کر اس پر ضرور ایمان رکھتے ہیں کہ یہ آئینہ
کلام باری ہے۔ قطع نظر اسکے حکماء یورپ بھی اسکے قابل ہوتے جاتے ہیں کہ خداوند
عالم نے ضرور ہر شے کو عبادت کے لئے خلق فرمایا ہے اور **ذی الدن** کی
یادگار اب صرف ایک ٹوٹا سا مقبرہ باقی رہ گیا ہے۔ عظیم الشان حصہ جو اس
آیہ کا ہے وہ غیر ذی روح کی تسبیح ہے۔ اس حصہ میں ظاہر اتویہ معلوم ہوتا ہے
کہ اسکا لقب درست دیا گیا ہے لیکن حقیقت میں خداوند عالم نے کوئی شے
ایسی خلق نہیں فرمائی ہے جسکو ہم درست طور سے غیر ذی روح سے یاد کر سکیں
اب اس دعوے کے ثبوت کے لئے تھوڑے انتظار کی ضرورت ہوگی۔
اس مقام پر یہ چکر یہ لازم آتا ہے کہ پہلے روح کی حقیقت بیان کی جاوے اور
مختلف مذہب پر تفصیل سے بحث کی جاوے لیکن یہ بہت طویل ہو گا اور
شاید ہمارے لئے ناظرین اسکے متحمل نہ ہوں اسلئے میں اسکو قلم انداز کرتا

ہوں اور ایک مجمل طریقہ سے اشارہ کرنا چاہتا ہوں۔

روح

روح کے متعلق حکما قدیم میں بہت اختلاف ہے اور ان میں دو فرقہ پیدا ہو گئے ایک طبعیین ہیں جن میں جالینوس و فیثاغورس وغیرہ شامل ہیں اور جن کا یہ مذہب ہے کہ روح خود کوئی جداگانہ شے نہیں ہے بلکہ مختلف ترکیب عناصر سے جو ایک خاص مزاج پیدا کرتے ہیں اور جبکہ اثر سے مختلف صورتیں اور حرکات و قوایم میں آتے ہیں اس کا نام روح ہے چنانچہ ارسطو انولوجیا میں لکھتا ہے (مطبوعہ یورپ صفحہ ۴۰)

،، فان اصحاب فیثاغورس وصفوا النفس فقالوا انها ایتلا الاجرام کالاتیلاف الکائن فی اوتار العود“ (فیثاغورس کے پیرو اس بات کے قائل ہیں کہ روح ترکیب عناصر کو کہتے ہیں جو مثل عود (باجے کا نام ہے) کے تاروں کی طرح سے ہے) - باقی آئندہ - معدوم ہستی نما سید محمد نوہروی۔

سائنس - جون ۱۹۰۶ء میں امریکہ کے ایک فلسفی نے برقی قوت سے پانی کے صاف کرینیکا طریقہ ایجاد کیا ہے۔ اس کے امتحان ہوئے اور اس طریقہ کو پوری کامیابی ہوئی۔ امید ہے کہ سرکار ہند بہت جلد اس جدید طریقہ کو عمل میں لا کر رعایا ہند کی جسمانی صحت میں ترقی دے گی۔

برلن کا دوسری اگست ۱۹۰۶ء کا تار ہے۔ کہ پروفیسر کوڈن (جرمن کا باشندہ) نے اپنی کوشش میں پوری کامیابی حاصل کی۔ اس کی کوشش مدت سے تھی کہ تار برقی کے ذریعہ سے تصویر (عکس) کھینچے چنانچہ ۲ اگست ۱۹۰۶ء کو ہیونچر میں ایک مقام سے دوسرے مقام پر شہنشاہ جرمن کی تصویر بجنسہ بذریعہ تار برقی چند منٹ میں اوتار لیکٹی اور ... میل کے فاصلہ تک کوئی دشواری معلوم نہیں ہوتی ہے سید محمد نوہروی

اصلاح کی پالیسی

رسالہ اصلاح کے متعلق مختلف طور پر مختلف خیالات اور وضع کے لوگوں نے بحثیں کیں ہیں۔ ہذا اس رسالہ کی شروع سے اس امر پر کبھی گنجی تھی کہ اہل اسلام میں جو بدعتی سے دینی اور دنیاوی کمزوریاں اور نقائص پیدا ہو گئے ہیں انکی اور نیز قوم کی عام سوشل اور اخلاقی امور میں رستی اور اصلاح کیجاوے۔ یہ ظاہر ہے کہ مجرد اصلاح دنیاوی امور میں بدرجہ کامل نہیں ہو سکتی جب تک کہ روحانی اصلاح اُسکے ساتھ کافی طور پر نہ ہو کہ مذہب اسلام صلاح روحانی اور جسمانی دونوں کے لئے آیا ہوا اور دونوں میں اعتدالی ترقی اور اصلاح کی ضرورت ہے۔

رسالہ اصلاح نے اس نہایت ضروری اور ہتم بالشان کام کا بیڑا اٹھایا اور جہاں تک اُسے جو سکا اپنی امکانی خدمت میں کوئی دقیقہ اُسے فرو گذاشت نہیں کیا۔ اول اول اس سال سے مسلمانوں کے ہر دو فریق شیعہ اور سنی کے دہ افراد جو اپنے آپکو بادی النظر میں معتدل اور صلح کل ظاہر کرنا پسند کرتے ہیں بہت خوش رہے اور کبھی کسی نے اُسکی شکایت نہیں کی۔ لیکن اصلاح جس غرض اور غایت کے لئے وجود میں آیا تھا اُن مقاصد کی انجام دہی میں اُسکو سعی اور مناسب عمل کرنا ناگزیر تھا۔ اُسے جب یہ دیکھا کہ اکثر مفسد اور فتنہ پرداز انسان اور نفاق کے معلم حقیقی اسلام کے نورانی چہرہ کو بجا الزامات اور ہفتوات کے گرد غبار سے آلودہ کرنا چاہتے ہیں، تب بلا خیال کوہ لائیم کے علانیہ اپنی توجہ کو اُن کے افساد اور اہل راء بالمعروف اور نہی عن المنکر کی طرف پھیرا۔

یہی اُسکا ایسا گناہ کبیرہ تھا کہ ہمارے معتدل اور صلح پسند حضرات اُسکے مخالف بن گئے۔ بعض صاحبوں نے تو یہ راسے دی کہ اصلاح کا بالکل بند ہو جانا ہی بہتر ہے۔ بعض کی یہ رائے ہوئی کہ مخالفین کے اکراموں اور حیلوں اور اسلام کی توہین اور تذلیل کو سرد مہری کے ساتھ سن لیا جاوے۔

اسلام آنکھوں کے سامنے ذبح ہو اور اصلاح خاموش بیٹھ ہو اور دیکھتا ہے مسلمان اپنے پاک عقیدہ سے برگشتہ ہو کر فضالت اور گمراہی کے عمیق گڑھے میں گرتے جاویں اور وہ راہبر اصلاح حسرت کی نگاہوں سے دیکھتے ہوئے اٹکی واجب الرحم حالت زار پر کلمہ افسوس تک زبان سے نکالے۔

دوسری طرف قوم و مذہب کے سچے فدائی اور ہمدرد اس بات کی دل سے تئنا رکھتے ہیں کہ وہ شریعت بیضا اور ملت حقہ جسکو ان کے اسلاف قدسیہ نے انتہائی نظام اور صعوبتیں جھیلنے پر بھی اسکے حقیقی تحفظ اور نگہداشت سے منہ نہیں موڑا اور اپنی عزیز جانیں تک اسپر نثار کرنا گوارہ کر لیں وہ اب اس زمانہ آزادی اور امن میں جبکہ تفسیق کی بیڑیاں اسکے پاؤں سے نکل چکی ہیں معراج ترقی پر فائز ہو کر محسوس خلاف ہو۔ وہ ہمدرد پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ ایسا اہم اور سخت ذمہ داری کا کام اصلاح کے ذریعہ سے یقینی طور پر انجام پاسکتا ہو اور اصلاح کو یہ تمام قومی اور ملی اور دینی خدمتیں اپنے ذمہ لینا چاہئیں۔

اصلاح پر الزام لگایا جاتا ہے کہ اس میں عامیانہ اور شتعال آمیز تحریریں کچھ عرصہ تک لگی ہیں اور بعض اوقات باہم شیعہ و سنی کے خاصیت اور منافرت کی ہدایت کی جاتی ہے ایک خوش فہم نو تعلیم یافتہ بزرگ جو اپنے آپکو کل قوم کا لیڈر اور رہنما مریکے مجتہد العصر منوانے کی فکر میں غلطاں اور پیچاں رہتے ہیں ایسے قومی اور مذہبی مسائل کو نسبت پر آدیتے ہیں کہ انکا اصلی مقصد یہ ہے کہ وہ مذہب کی آڑ میں ایک گہری پولیسک چال سے کام لیکر اول اول مذہب کے نام سے شیعوں کو سنیوں سے علیحدہ کر لیں اور انجام کار اس اشتعال کو ترقی دیکر آنکھوں کا گرس سے ملا دیں۔

وہی مجتہد العصر ایک دوسرے موقع پر جہاں انکار و بے سخن یا تحریف و کس طرف پایا جاتا ہے اس بات کی شکایت کرتے ہیں کہ فحش مضامین دوسروں کی کتب فقہ سے نکال کر مناظرہ کے نام سے شائع کئے جاتے ہیں۔ عصر جدید کے ایک لائق مضمون نگار اصلاح پر دیو بو کرتے ہوئے

اُسکے منزل اور انحطاط کی وجہ یہ بتلاتے ہیں کہ اُسکا طرزِ تحریر معتدل اور عام پسند نہیں ہے بلکہ عامیانہ اور نفرت انگیز ہے۔ غرض صلح پسندی کے نمائشی حامیوں نے اصلاح کی موجودہ پالیسی کو ملک کے تباہ کن اور تفرقہ انداز اخبار و رسائل کا ہم پیکہ اور ہم اثر قرار دیا ہے۔

ایسے متضاد خیالات کے ہوتے ہوئے جو سادہ لوح اور زود عقائد مسلمانوں میں اس اکیلے مذہبی اور قومی یگژین کے مختلف مفہوم پیدا کر نیکا اندیشہ دلاتے ہیں، رفعِ اشتباہ اور اُسکے حسن و قبح کی تشخیص کے لئے میں اس رسالہ کے اصلی اور واقعی حالت پر ایک سرسری نظر ڈالنا مناسب سمجھتا ہوں۔ اسی ذیل میں میں یہ بھی دیکھاؤں گا کہ معتزضین کی کتہ چینیوں کی کس حد تک صحیح ہیں۔ مفروضہ عیوب و نقائص بصورتِ موجود ہونے کے کیونکر دور کئے جاسکتے ہیں اور آخر یہ کہ اگر قوم کی دینی اور دنیاوی ضرورتیں بغیر اُسکے بوجہ حسن پوری نہیں ہو سکتی ہیں تو اُسکے بقا اور استحکام کے لئے کیا تدابیر اختیار کرنا چاہئیں۔

جس سال سے اس قومی صحیفہ کی ولادت ہوئی ہے جو غالباً ۱۳۱۵ ہجری تھا میں کہہ سکتا ہوں کہ اسی سال سے برابر اُسکے پرچوں کو بالاشتعال رہا بالآخر اُم دیکھنے کی محکومیت حاصل ہوتی رہتی ہے۔ اور جہاں تک معلوم ہوا اُسکا اصلی مقصد شروع سے حمایتِ اسلام اور نصیحتِ مسلمین ہے جس کی اہمیت اور شدید ضرورت سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اگر مذہبی تحقیقات جسکی بنا علمِ کلام پر ہے اور جسپر اصلاح میں زیادہ زور دیا جاتا ہے داخل اُس بد تہذیبی کے ہے جسکو ہمارے صلح پسند حضرات نفرت کی نظر سے دیکھتے ہیں تو میری سمجھ میں یہ سخت غلطی ایسے معتزضوں کی ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ مضامینِ مناظرہ اور کلام کا شائع ہونا دوسرے فرقوں کی ناراضی کا باعث ہوتا ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ مناظرہ اور کلام کو ہم معنی مفسدہ کا قرار دیا گیا ہے۔ مسلمانوں کے عقائد اور خیالات، عادات اور فضائل

عبادات اور معاملات کی اصلاح میں ایک مصلح برگز کامیاب نہیں ہو سکتا تاوقتیکہ وہ اپنے قول کو قرآن و سنت سے سچا اور مدلل کر کے نہ دکھاوے۔ اگر ایسی ہدایت کو سنکر مسلمان کانوں میں انگلیاں دے لیں تو یہ خود انھیں کی شومی قسمت اور تقصیر کا سبب ہوگا کہ وہ نہ ہی علمی تحقیقات اور دلائل سے اس درجہ متنفر ہیں حالانکہ ہر مسئلہ کی حقیقت اور عدم حقیقت کا معیار آیہ قرآنی ”قل ما توہمنا کم ان کنتم صادقین“ کے رو سے دلائل اور براہین پر رکھا گیا ہو۔ اگر وہ مسلح پسند یہ چاہتے ہیں کہ اصلاح محض انکی ناراضی کے خوف سے ناداجب تالیف قلوب کے لئے دانستہ انکی غلطی اور بکروچی دکھکر انکی اندرونی اور بیرونی اصلاح سے چشم پوشی کر لے اور کلمہ حق اپنی زبان پر نہ لاوے تو نہایت قابل افسوس امر ہے۔

حق ضرور رکھنا ہوتا ہے اور ایک سچا محسن اور مصلح بغیر کسی اشد موانع کے اعلا کلمۃ اللہ سے باز نہیں آ سکتا۔

رہا یہ امر کہ ایسا لہجہ اور طریقہ تحریر اختیار نہ کیا جادے جو باعث ناخوشی دیگر فرق اسلامیہ کا ہو میں کہتا ہوں کہ جو طابع اپنے آبائی عقائد یا خیالات کے خلاف کوئی بات سننا پسند نہیں کرتی ہیں وہ کسی حالت میں ایسے مضامین سے خوش نہیں رہ سکتیں جن سے ان کے اپنے آبائی خیالات کی تردید ہوتی ہو جس میں انھوں نے نشوونما پائی ہو اور جن سے انکو قلباً محبت ہو چاہے وہ کیسے ہی ملائم اور متین پیرایہ میں کیوں نہ ہوں ہر شخص اسکا تجربہ کر سکتا ہے۔

با اینہم میں نے جہاں تک مجلدات اصلاح کا مطالعہ کیا آج تک کوئی ایسی تحریر ذی علم اڈیٹر کے قلم سے نکلی ہوئی میری نظر سے نہیں گذری جس پر خلاف واقع اور عامیانہ یا بیجا اشتعال انگیز کا اطلاق ہو سکتا ہو بلکہ ہر شخص ان مضامین کو دیکھ کر بے تامل یہ کہہ سکتا ہے کہ اصلاح نے اس دس برس کے عرصہ میں قوم کی جیسی بے لوث اور سچی خدمت کی ہے اور مسلمانوں کی دینی اور دنیاوی

بہبود کے لئے جیسے بے مثل اور عالمانہ محققانہ مضامین سے بدترین اطوار اور اخلاق و خیالات کے چھوڑنے اور دین حق کی تبلیغ بطریق احسن کرنے کے لئے ہمدردانہ جدوجہد کی ہر اور ایک عالم اس سے مستفیض ہو رہا ہو اسکی نظیر ہندوستان کے کسی اسلامی رسالہ یا اخبار میں ڈھونڈنے سے نہیں مل سکتی۔ اُن سچی اور خالص خدمتوں کی ناقدری میرے نزدیک کفرانِ نعمت ہے۔

اسی کے ساتھ میں اس بات کا اچھی اعتراف کرتا ہوں کہ دو تین سال سے جب کہ بعض اشعار امت نے ائمہ اطہار کی نسبت علانیہ کلمات نامنرا اور خشن لکھنا شروع کئے ہیں اور اُن برگزیدہ خاصانِ خدا پر چھوٹے اتہامات اور حملوں کے ذریعہ سے عوام کو صراطِ مستقیم سے بہکانے اور اسلامی دنیا میں ضلالت و مراء ہی پھیلانے کا ارادہ کیا ہو اُسی عرصہ سے اصلاح میں بیشک اُن حملوں کے اندفاع اور اظہارِ حقیقت اور ضعفائے امت کے تحفظ کے لئے ایسے مضامین بھی شائع ہوئے ہیں جنکا لہجہ اور طرزِ تحریر باقتضائے بشریت اصلاح کی پالیسی کے فی الجملہ خلاف ہو گیا ہو اگرچہ اکثر اُن میں سے دو ستر مضامین نگاروں کے ہیں اور اڈیٹر کا اُن سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

اُن مضامین نگاروں کو نہایت صبر و تحمل کے ساتھ جواب لکھنا چاہئے تھا یہ ضرور ہو کہ ابتدا ایسی تحریر و نکی اصلاح کی طرف سے نہیں ہوئی اور بانی اور محرک اُن تحریروں کے بے شبہ وہ قسود پر داز نہواصب ہیں جو سینوں کے بھیشت میں بزدلانہ اور منافقانہ حملے کر رہے ہیں اور اُنکا اندفاع بھی ایسی حالت میں جبکہ عام طور پر عوام غلط فہمی اور سوء اعتقادی اور اشتعال پھیلنے کا اندیشہ ہو نہایت ضروری بلکہ میرے خیال میں حد و جواب سے بھی تجاوز ہے۔ لیکن یکطرفہ فیصلہ کرنا ہمارے ہمدردوں کا میں ضرور کہوں گا کہ دانائی اور عاقبت اندیشی کے بالکل خلاف ہے۔ کوئی مرض خارجی علاجوں سے زائل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اولاً اسکے اصلی اسباب اور علل کا کافی طور پر استیصال نہ کیا جاوے۔ اگر مہذب تعلیم یافتہ

حضرات یہ خواہش کرتے ہیں کہ کسی دوسرے فرقہ اسلام کے مذہبی عقائد اور خیالات پر کوئی حملہ نہ کیا جاوے تو یہ بدون اس کے نہیں ہو سکتا کہ سب سے پہلے روک تھام فرقہ مخالف کے اُن اشتعال آمیز حملوں کی کیجاوے جو درحقیقت اصلاح کو محجور کر کے اُسکی روش کو کلون انداز را پاداش سنگ ست کا مصداق بنا رہے ہیں۔

کیا اصلاح کا بالکل سکوت کرنا درانحالیکہ صاحبانِ تعلیم اور اُنکے پاک مذہب کا چاروں طرف سے اعتراضوں اور حملوں کی بوجھار اور بھرمار پور ہی ہو یہ نتیجہ پیدا نہ کر سکا کہ وہ ناواقف لوگ جو تعلیم کی اُس حد تک نہیں پہونچے ہیں، نواصب کے مفتریانہ اور گمراہ کن پھندوں میں پھنس کر شاہراہ ہدایت سے بھٹک جاویں گے؟ میں نہایت افسوس سے دیکھتا ہوں کہ اصلاح کی حالت بالکل اس شعر کے حساب پر ہے اگر نیم کہنا بنیاد چاہے ست و گر خاموش بشنم گناہ ست

یہ ناصبیت اور عداوت اہل بیت رسول کی جو مسلمانوں میں بڑھتی جاتی ہے اور جسکے بانی مہابی دو مفسد خابیت انگیز اخبار لکھنو اور دہلی کے ہیں، اگر ابھی سے اُسپر توجہ نہ کی گئی تو اُسکا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ دو فرقوں شیعہ و سنی میں علانیہ جنگ، جدال اور مذموم جوش پھیل کر ایک دوسرے کا دشمن جانی ہو جاوے گا اور آخر کار تمدنی اور معاشرتی معاملات میں وہ بھاری رخنہ پڑے گا جسکی روک تھام فریقین کے لیڈروں کے قابو اور اختیار سے باہر ہوگی۔

کیا جدید تعلیم یافتہ حضرات اہل سنت میں، یا علی گڑھ کے ڈپلومہ یافتہ صلح کل کے شیعہ اُنہوں میں، یا ندوۃ العلماء کے اتحاد و اتفاق بکارنے والے قوم کے خدائیوں میں، یا فرقہ کی محل کے نیک نفس علموں اور سچی محبت کا دم بھرنیوالوں اور اتباعِ تقلید کا سچا دعویٰ کرنے والوں میں کوئی ذی ہوش اور بصیرت رکھنے والا ایسا نہیں ہو کہ وہ اُن گندہ دہن اخبار و نکی بدزبانوں اور خار جانہ سب شتم کو روکے اور اپنے محب اہل بیت ہونیکا ایک ادنیٰ ثبوت دکھاوے؟ کیا یہ

قیامت خیر بات نہیں ہو کہ جس مغیر کی کلہ گئی پر مسلمان فخر کرتے ہیں جسکی شفاعت کے بھروسہ پر نجات ابدی کے امیدوار ہیں، اُسی رحمۃ للعالمین کے اہل بیت عصمت و طہارت کی شان میں علی الاعلان فحش اور ناسزا الفاظ استعمال کریں گے ہمارے مشفق ناصح اس بات کو یاد رکھیں کہ اگر واقعی وہ ان مفسدات کے دور کرنے پر کمر بستہ ہیں تو محض اصلاح کو زبرد تو بیع کرنا کوئی نتیجہ دیا نہیں گیا جب تک اسلام پر حملے ہوتے رہیں گے اصلاح انکے دفعیہ پر مجبور رہے گی البتہ اس روک تھام کی یہ ضرورت ہے کہ اس کام کیلئے ایک عمدہ باقاعدہ کمیٹی خاص شہر لکھنؤ میں دو نو فریق کے معزز اور با اثر علما اور عقلا کی شرکت سے قرار دی جائے اور انکی متفقہ کوشش سے اولاً ایسے مفسدات کی بنا ڈالنے والے اخبار و نئی خبر لکھاوے اور انکے انسداد کا واقعی انتظام عمل میں آوے۔ اس انتظام کے بعد میں آپکو یقین دلاتا ہوں کہ اصلاح خود بخود چپ ہو جائیگی اور پھر کوئی مضمون اُس میں آپ ایسا نہ پائیں گے جو کسی فریق کی دل آزاری کا باعث ہو ورنہ کسی شیعہ اخبار میں اگر کوئی اشتعال آمیز تحریر شائع ہوگی تو اُسکے بند کرنے کے لئے اُس مجوزہ کمیٹی کو مداخلت کا پورا پورا حق حاصل ہوگا۔ اگر وہ مدعیان اصلاح قوم کے سچے ہی خواہ ہیں تو اس کمیٹی کی تجویز اور انصاف کی فکر کریں اور جلد کریں کہ یہ شور و شائگانہ فتنے فرو ہوں۔

میں اصلاح کے لائق مضمون نگار و نئی خدمت میں نہایت ادب کے ساتھ اس قدر کہنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ آپکو تو مذہب اہل بیت کا نمونہ بیکر ملک اسٹیج پر آنا چاہئے کیا سیرتیں اہل بیت کی آپکے پیش نظر نہیں ہیں کہ ایسے پرخطر وقت میں جبکہ اسلام معرض زوال میں آکر عدم آباد کو رخصت ہو نیوالا تھا باوجود کافی قدرت اور طاقت ہونے کے اُن حقیقی و ایمان نبوت نے اُسکے احیاء و تحفظ کیلئے کیا تدابیر اختیار کیں؟ کیا یہی دشمن اور دل آزار طریقہ تھا؟ نہیں ہرگز نہیں۔ وہ اور کچھ نہ تھا مگر اخلاق محمدی کا اتباع اور مصلحت وقت پر عمل۔

م حالانکہ تجزیر و تفسیر میں کوئی غلطی نہیں ہوئی۔

وہی مصلحت وقت کہ جب تک ابتدائے اسلام میں کافی قوت مسلمانوں کی پیدا نہ ہو گئی، "لکم دینکم دلی دین"، پر عمل ہوتا اور جہاد کا حکم نہ آیا۔ وہی اخلاق محمدی بعضوں نے پتھر سے پتھر دو ٹوکو بھی مقناطیس اثر سے اپنی طرف کھینچ لیا اور عرب کی سی سرکش اور جاہل قوم جو آج تک کسی کے قابو میں نہ آئی تھی، وہی ہاشمی کے اخلاق حسنہ اور عادات حمیدہ پر قربان ہو گئی۔ پس ہم کو اسی سرچشمہ علم و اخلاق سے سبق لینا چاہئے۔

وہ ذی علم مضمون نگار جو ایسے برگزیدہ مقدسین کے متبع اور پیرو ہونے کی عزت رکھتے ہیں اگر مضمون لکھتے وقت عنان صبر و اختیار کو ہاتھ سے نہ دیں اور تحریر جواب میں صرف اصلی واقعات اور دلائل سے بغیر کسی طنز یا دشمن الفاظ کے کام لیں تو مطلب اس سے بھی حاصل ہو سکتا ہو بلکہ وہ طریقہ ایسا نتیجہ خیز اور موثر ہو گا کہ انصاف پسند اہل سنت ضرور اُس سے کچھ نہ کچھ استفادہ حاصل کرینگے اور عوام اہل سنت کو اُن مہذبانہ محققانہ مضامین سے ظاہر بظاہر مشتعل ہونے کی کوئی وجہ نہ ہوگی۔

منظرہ اور علم کلام کا جو بطریق احسن ہود و نو فریق کے تعلیم یافتہ اور مہذب حضرات میں بظاہر کوئی مخالف نہیں معلوم ہوتا۔ گفتگو تو صرف اس میں ہو کہ عامیانہ اور اشتعال آمیز تحریروں کا واقعی سد باب کیا جاوے یہ احمد عاصیہ تعلیم یافتہ حضرات کی بالخصوص رسالہ اصلاح سے صرف اس وجہ سے ہو کہ وہ اُسکو اپنی قوم کا ایک نہایت مقتدر اور قابل قدر پرچہ سمجھتے ہیں اور یہ امر اُنکو نہایت شاق کہہ رہا ہے کہ ایسے مسلم الثبوت عالمانہ پرچہ میں کوئی مضمون خلاف اُسکی شان اور وقعت کے شائع ہو جس سے لوگوں کی نظر میں اُسکی بے وقعتی پیدا ہو جاوے۔

البتہ مسائل فقہ کا کسی فریق کے واجب العظیم اور مستند کتابوں سے نقل کرنا جو بغرض تنقید اور تحقیق کسی مسئلہ فقہ کے ہو غیر مشروع یا خلاف

تہذیب نہیں ہو سکتا۔ جو مسائل کسی فریق کی مسئلہ کتابوں میں سے بجنسہ
لیکھ کر استدلالاً تحریر کئے جاویں اُسے وہ فریق ناخوش اور بیزار اُسی وقت
ہو سکتا ہے یا انکو خوش اُسی حالت میں کہہ سکتا ہے جبکہ وہ اپنی مسئلہ کتابوں اور
اپنے علماء و مجتہدین کے فتاوے کو خوش قرار دیکر اُسے دست بردار ہو جاوے
اسلئے یہ اعتراض اصلاح پر اُن معترضین کی ناواقفیت کے سبب
سے ہے جو اصول علم کلام سے کچھ بہرہ نہیں رکھتے ہیں۔

میں اُن بیدار مغز خوش فہموں کی اس رائے سے بھی متفق نہیں
ہو سکتا ہوں جنہوں نے اپنے ذاتی اجتہاد سے سچائی کے خلاف ایسے
غریبی رسائل پر ایک سخت اور بے بنیاد الزام ناواقفوں میں ایک سخت
غلط فہمی پیدا کرنے کی نیت سے لگایا ہے۔ مجھے اس وقت صرف اصلاح
کی بالیسی اور مضامین سے بحث ہے اور اُسی اعتبار سے اُسکی حقیقی مضموم
کو دریافت کرنے کے بعد میں یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ اصلاح کا ہرگز
یہ مقصود نہیں ہے کہ فرقہ اہل سنت سے شیعوں کو علیحدہ کرنے اور باہم دونوں
کے باہر تعلقات قطع کرنے اور نا اتفاقی اور مخالفت اور عناد پیدا کرنے
کی ہدایت کیجاوے۔ اور مہنود اور آریہ سماجیوں کے ساتھ نا واجب دشمنی
بڑھائے جاوے۔ البتہ اُن کھلے ہوئے نواصب اور خوارج سے جو دہلی اور
لکھنؤ اور امرت سر کے بعض زیدی مفسدوں کے نام لیوا ہیں اور جنکو حضرات اہل سنت
خود عام طور پر نفرت کی نظر سے دیکھتے ہیں اور انکو دشمن اہل بیت پیغمبر کا بتلانے
ہیں، بیشک علیحدگی اور بیزاری اور منافرت کی ہدایت کی گئی ہے کہ وہ درحقیقت
علانیہ عداوت اہل بیت پیغمبر کی وجہ سے حقیقی اسلام کی مخالفت اور سچ کئی
میں آریہ سماجیوں سے بھی زیادہ بڑے ہوئے ہیں۔

اُن ایسے منافقین امت سے شیعوں یا دوسرے خالص سنیوں کو علیحدہ
کرنے کی کوشش مانع اور منافی اُس اتحاد شیعہ و سنی کی نہیں ہو سکتی جو شروع

سے اس وقت تک چلا آتا ہے کہ خود حضرات اہل سنت اُن لوگوں سے جو علی مرتضیٰ اور دیگر اہل بیت پیغمبر (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کی اہانت اور تذلیل کے درپے ہیں متنفذ اور بیزار ہیں اور اُنکو اہل سنت والجماعت میں شامل نہیں کرتے ہیں۔

علمائے شیعہ اس قسم کی نہایت کر سکتے ہیں اور نہ کسی ایسے بیجا اشتغال لانے والے کے حامی ہو سکتے ہیں جب کہ وہ خود لا اخوۃ بین المومنین والکافروں کے معاملہ اور ہادی ہیں دیگر فرقہ اسلامیہ سے میل اور محبت کو چھوڑ کر ہنود اور کانگریسی

لیڈروں کے ساتھ برادرانہ میل جول اور اخلاط نہیں ہو سکتا ہے تا وقتیکہ خدا کے کھلے ہوئے حکم سے سرتابی کرنے پر آمادگی نہ کر لیا جائے غیر فرقہ شیعہ اگر ایسا کرے تو نظر اُسکے مذہبی اصول کے یہ امر قابل تعجب نہیں ہو سکتا مگر وہ فرقہ جو تمام تر ماکولات اور مشروبات میں اپنے ہی اسلامی بھائیوں سے لین دین کو ضروری سمجھتا ہو اور غیر مسلمانوں سے ایسے امور میں علیحدگی سے مذہباً مجبور ہو ہرگز ایسی جڑی خلاف فتادے اپنے علمائے و مجتہدین کے نہیں کر سکتا۔

ایسی ہی یہ کوشش بھی بعض خواہوں کی قابل مضحکہ ہے کہ گورنمنٹ کو ان مذہبی رسائل اور شیعہ کینزٹی سے بدظن کیا جاوے۔

برٹش گورنمنٹ کی جیسی کامل اطاعت اور فرمانبرداری طوعاً و کرہاً نہیں بلکہ سچے دل سے جیسی اصلاح کو یلکے ہم مذہب اور ہم خیالوں کو ہونی چاہئے وہ محتاج کسی ثبوت کی نہیں ہے۔ کیا دنیا میں کوئی شخص ایسا بھی ہو جو انتہائے شدائد اور مظالم کیسی متعصب سلطان جوہر کے ہاتھوں اٹھانے کے بعد کسی معذرت پسند اور رعایا پرور فرمانروا کے پُر امن و امن میں پناہ لیکر اور اُسکے لا انتہا فیوض و احسانات اور غیر متناہی اشفاق اور الطاف سے متمتع ہو مستفیض ہو کر اپنے اُس شفیق محسن کی اطاعت اور وفاداری سے کسی وقت میں کچھ گیا ہو بظاہر ولاتوقہ کوئی بد نصیب سے بد نصیب اور اچھلی سے اچھل انسان بھی ایسا نہیں کر سکتا۔

فرد شیعہ کی حالت کیا بلحاظ اسکی گزشتہ ہسٹری کے اور کیا باعتبار اس کے مذہبی عقائد اور اصول کے ہر شخص بتلا سکتا ہو کہ سلطنت برطانیہ کے ساتھ اس کے وفادارانہ خیالات نمائشی نہیں بلکہ حقیقی ہیں۔

اصلاح پر صریح پیمان ہو کہ وہ مذہب کی آڑ میں کسی پولیٹیکل خیال سے کام لے رہا ہو جس کے یقین کرنے کے لئے کوئی ثبوت نہیں ہو اور وہ اتہام لگانے والے حقیقت نفسانیت اور اپنی ذاتی شہرت اور ناموری کے خیال سے ایک قومی اور مقتدر میگزین کی عزت اور وجاہت کم کرتے اور اپنی بے سود کارگزاریوں کے فروغ دینے کے لئے اپنی لغویانہ آواز کو قوم پر غالب کیا جاتے ہیں لیکن وہ خوب یاد رکھیں کہ انکی ایسی نفرت انگیز اور نا واجب کوششوں سے بجائے اسکے کہ اصلاح پر ان کے حسب خواہ کچھ اثر پڑے یا اسکی وقعت اور اشاعت کم ہو کر اعلیٰ کلمۃ اللہ میں کچھ فرق آوے خود انھیں کو قوم ایک ہیکانوالا اور خطرناک پولیٹیشن سمجھنے لگے گی اور ان کے نفرت انداز تحریکات کی کساد بازاری بہت جلد ہو جاوے گی۔

ان معترضین کی مجتہدانہ نکتہ چینیوں اور الزاموں پر نظر کرنے کے بعد میں نہایت ادب کے ساتھ شیعہ پبلک میں عموماً اور فاضل ادبیر اصلاح کی خدمت میں خصوصاً صرف دو امور ونگے لئے اپیل پیش کرنا چاہتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ انیر کافی غور اور عمل درآمد بہت جلد شروع کیا جاوے گا۔

(۱) چونکہ یہ امر مسلمہ ہو کہ رسالہ اصلاح مسلمانوں کا سچا ہی خواہ اور شریعت محمدی کا زیر دست حامی اور مددگار ہو اور قوم کو اُس سیر نور اور اعتماد اور بھروسہ پر اسلئے سب پہلا کام یہ ہونا چاہیے کہ ذی علم ادبیر اس کے مضامین کو مفید اور دلاویز بنانے کے لئے اسکا معتد بہ حصہ ائمہ اہلکار کی مبارک سوانح اور پاک تعلیمات میں صرف کریں۔ مذہبی عالمانہ تحقیقات میں اساتذہ قدیم کی نمایاں اور قابل قدر تصنیفات کا ترجمہ اور زمانہ حال کے علمائے مجربین خصوصاً

جناب ظہیر الملک والدین فوالحکام دام ظلہ کے مواعظ حسنہ کا انتخاب ہر شاعت میں درج اصلاح کیا جاوے۔ کل مضامین نگار مذہبی اور اخلاقی مضامین ایسے معتدل اور متین پر راہ میں لکھیں کہ جسکو حضرات اہل سنت بھی درک کر سکیں اور قلمرو اٹھادیں۔ اور کوئی مذہبی مضمون بغیر منظوری تقدس مآب فخر الحکام دام ظلہ کے شائع نہ کیا جاوے۔

(۲) دوسرا امر یہ ہو کہ موجودہ انتظام دفتر کا ہرگز ایسی اطمینانی حالت میں نہیں ہو کہ جس سے کافی امید رسالہ کے استحکام اور بروقت اشاعت کی جاسکے اور نہ زیادہ اخسوساں کہ امر یہ ہو کہ پچھلے عرصہ میں قوم کی ناقدری اور بے توجہی کی وجہ سے دفتر کو ناقابل برداشت خسارہ اٹھانا پڑا اور اب تک اسکی تلافی نہ ہو سکی۔

رسالہ الشمس جو اسی دفتر سے شائع ہوتا ہے اور جوانی جدیدہ عالمائے تحقیقات کے لحاظ سے ایک عظیم النظم اور عظیم الشان تصنیف ہو اسکی اشاعت بھی اخسوس ہو کہ سال بھر سے باقاعدہ نہیں ہو سکی۔ محض اسوجہ سے کہ کوئی مستقل سرمایہ نہیں ہے۔

اس اہم ضرورت کے پورا کرنے کے لئے سید محمد صاحب بی۔ اے نے حال میں ایک تقریر پیش کی ہے کہ دفتر اصلاح کے مصارف اور نیز خریداری مشین کے لئے ایک جداگانہ فنڈ بنام اصلاح فنڈ کھولا جاوے اور اسکے لئے قواعد اور ضوابط تجویز کئے گئے ہیں۔ لیکن ایسا فنڈ اگر کوئی کھولا جاوے تو اسکا چلنا اور ترقی پا کر قائم رہنا تجربہ نہایت دشوار بلکہ قریب غیر ممکن کے ہو جیسا کہ خود فاضل اڈیٹر نے اپنی رائے برسر تجویز کے ظاہر فرمائی ہے اور یہی رائے میرے نزدیک نہایت سبب اور ضروری ہو کہ ایک ایجنسی بنام ”اصلاح پرنٹنگ پبلیشنگ کمپنی“ سر دست دس ہزار روپیہ کے سرمایہ سے کھولی جاوے۔

وس ہزار کے حصص کا ہوتا ہونا اگر کم سے کم دس روپیہ کا حصہ لکھا جاوے
کوئی بڑی بات نہیں ہر البتہ ہمدردان قوم کی ایک ادنیٰ توجہ درکار ہے۔
اس قسم کی کمپنیوں سے جو ہندوستان کی ہر قوم و ملت میں باستانہ
فرد شیعہ قائم ہیں جیسے غیر مترقبہ فوائداور منافع کمپنی اور اسکے شرکار کو حاصل
ہوتے ہیں وہ کسی شخص پر غرض نہیں ہیں۔ کاش اگر اصلاح کمپنی اب تک
قائم ہو گئی ہوتی تو آج ہم ترجمہ قرآن مجید اور ترجمہ پنج البلاغہ کے بیچین
کن اشتیاق اور تمنا میں سراسیمہ اور پریشان نہ ہوتے اور وہ مشتاق نگاہیں
جو ان مبارک اور پاک کتابوں کی نیاری کے شوق میں جاری و نطف جگر
کھا رہی ہیں مایوسی کے ساتھ واپس نہ آئیں۔ مقدس ائمہ کی سوانح عمریاں
اور وہ نادار الوجود شیعہ لٹریچر جو ہماری بد قسمتی سے آج تک باوجود سالہا
سال گزر جانے کے گناہی کے گبس میں بند پڑا ہوا ہے ہم سے نا آشنا نہ ہوتا۔
تاہم اب بھی کچھ نہیں کیا ہے۔ کوشش کر کے اصلاح پرنٹنگ کمپنی اگر
آپ قائم کر دیں تو یقین کرنا چاہئے کہ تلافی مافات کے اطمینان بخش
ذرائع بہت جلد پیدا ہو جائیں گے جو نقص آپ اصلاح میں بتا رہی ہیں
انشاء اللہ پھر آپ کو ان کی کوئی شکایت نہ ہوگی۔
تنقید بخاری جو اسلامی دنیا میں خیر المرسلین کی سچی شریعت کی تشریح
اور ترویج کے لئے عالم شہود میں آئی ہے اور حضرت امام بخاری کی محنت کو
ٹھکانے لگا رہی ہے وہ کبھی جداگانہ محلہ کی شکل میں آپ کو مل جائیگی۔
رسالہ الشمس جسکی بے نظیر تحقیقاتیں آج تک حشیم خلک نے
کبھی نہ دیکھی ہیں استحکام اور استقلال کے ساتھ شائع ہو کر قوم مسلمانان
میں ایک نئی روح پھونکے گا۔
قوم میں جو علمی اور مذہبی مذاق ناداری اور فلاکت کے سبب مفقود
ہوتا جا رہا ہے اسکو پورا کرنے کے لئے اصلاح پرنٹنگ کمپنی کافی قوت

مکمل ہو جائے پر قوم کے غیر مستطیع اور نادار لوگوں کو بقدر ضرورت مفت کتابیں دے سکیں اور اس طرح ایک ہزار اور اہم فرض جس کو چشم پوشی قوم کیلئے زہرِ بلاہل کا کام کر رہی تھے اس کمپنی کے ذریعہ سے بوجھ کلی انجام پا سکتا۔

یہ کیسی عمدہ بات ہو کہ جو لوگ کمپنی کے شریک ہو گئے وہ اپنی قوم کی ایک بڑی خدمت انجام دیے اور توشہ آخرت کے ہمارے کرنے کے علاوہ منافع کے حصول میں ہم فرما وہم ثواب کے مضامین ہو گئے۔ لہذا میں اوطیر صاحب اصلاح کی خدمت نہایت التی کے ساتھ یہ عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ دیگر کسی شخص پر بیچ کے آپ جہانگیر ہو سکے کمپنی کے اصول و قواعد ایک عمدہ تصویر کے شکل میں جلد مرتب فرمادیں اور بعد مرتب ہوئے گوشت میں اس کی جڑ پھری ہو کہ کمپنی باضابطہ ہو جاوے۔ محکمہ کامل امید ہو کہ ہمدردان قوم اصلاح پر رشک کمپنی سے ضرور متفق ہو گئے۔ اور ہر ضلع اور ہر قصبہ کے لوگوں کو آئندہ کر کے درست مبلغ دس ہزار روپیہ کے سرمایہ سے کمپنی کی بنیاد ڈالینگے۔

العبد المذنب

سید ابوالفاروق محمد عسکری نقوی السطی مروہوی

از بدایون ربو۔ پی

ط
عض اوس

چونکہ بہر قبل از ملامت ہم میں عرض ترتیب دیا گیا تھا کہ نشرہ میں شائع ہو جائے اور اسے مصنفین سے ہر شخص مستفید ہو۔ مگر جو کہ ناظرین یہی تاخیر ہوئی کہ اہم مضامین یہ پرچہ شائع ہو تا ہے۔ لہذا وہ واقعت فسادِ محرم ہوئی۔ لکنہو۔ رنگون۔ ڈھاکہ۔ حیدر کوٹہ۔ اس سال میں اسے نہ دست ہو سکے کیونکہ حجم زیادہ ہے۔ ہم صبح کے ہم صبح ہو چکا تھا۔ کاپیاں لکھی جا چکی ہیں۔ مضامین بھی ایسے ضروری اور مسلسل تھے کہ ان کا اخراج نامناسب تھا اور تاخیر بھی سید ہوئی تھی لہذا بہت کچھ ضروری مضامین اس میں نہیں نہ شائع ہو سکے بعض ضروری مضامین کی طرف اشارہ کیا گیا۔ قبول حق بھی فضل خدا ہو کہ جب تذکرہ ترتیب ہو رہا ہو تھا رحمت کا بطور فان بریا ہو کہ بعض بعض گوشوں کو قبول مذہب حق کی صدا بلند ہو رہی ہو جناب محمد ادریس صاحب بدایون کی جہاد آدمی کا شیوہ ہونا لگتے ہیں جنہیں سیرین آدمی ایسی نام ظاہر کرنا خلاف مصلحت سمجھتے ہیں اور ہم کل کا نام مخفی رکھتے ہیں جناب سید محمد صفیر محسن صاحب مولیٰ جابین ضلع رائے بریلی سے چار آدمی مذہب شیعیہ قبول کرنا لگتے ہیں جنہیں سوا ایک

اصلی پرچہ شائع کمپنی کے قواعد و ضوابط اس پرچہ کے ساتھ ساتھ شائع ہو چکا ہے اور اس پرچہ کا ارادہ ہے کہ اس پرچہ کے مضامین اس سال میں شائع ہو جائیں۔

اطلاعی ضروری

(۱) چونکہ اصل مسئلہ کی بنیاد پر حضرت اسباب سے
 ثلاثین امیر اہل اسلام میں سے تھی اسلئے یہ تمام امور سے
 یونیس جان کر کہ جو یہ ہو گا تاخیر ہو جائے گا۔
 (۲) دوسری مالی حالت بہت ہی برے ہو گئے تھے لہذا
 یہی مناسب نہیں لہذا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس کے بہتر ہو
 سالا مزید بہتر یعنی آؤ رعایت فرمائیں کہ اس وقت
 ہو سکے۔ کہ لہذا ہم فرم فرمادیں اپنا ضرورت فرمائیں۔
 (۳) دوسری کا فارم جو کافی دو سو جلدی ہوا جو وہی
 عبارت خراب قسم کا فارم جو جس پر بہت سی دھوکا کھانا
 ہو گا لہذا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ جملہ خریداران اصل چ اپنا
 چندہ بذریعہ بی آؤ رعایت فرمائیں گے۔
 (۴) آخری التماس یہ کہ کہ اگر خطا نکالیں تو کیا کیا کیفت
 جلت نہیں ملے گی اور چندہ ہم ضرورت نہیں
 وصول ہوا تو نسبت بصرہ تا تاریخ کے بعد بذریعہ
 دوسری بی آؤ حاضر ہوگا۔
 اگر انکار ہوا تو مذکورہ مطلع فرمائیں اور چندہ بذریعہ بی آؤ
 رعایت ہو۔

الشمس جلد ۳

کے اکلے شیشے کے ہو گئے۔ بڑا بڑا ٹوکڑ میں منٹے۔ اس کے
خود راز کے پاس راز ہو گیا۔ جیلر جہاد کا حاشیہ
اور اس کا ہر سچ والا اس میں انشاء اللہ شیشے ہو گا
اس کا ہر سچ والا اس میں انشاء اللہ شیشے ہو گا
شیشے کے ہر سچ والا اس میں انشاء اللہ شیشے ہو گا

نخ استهوارات

میں نے ابتدا میں اس شخص کی پابندی شامت اختیار کر لی تھی لیکن اب اس کی عادتوں کو ترک کر دیا ہے۔

انہیں سوچنا۔ مگر اب مقرر توں ملے دھڑکیاں بھیج کر
 کہ اس قدر کیا دھڑکاؤں کی بنا پر اخبار ہی اڑا
 یا جانا کہ ہر شخص مستفید ہو۔ پہلے ہی صفحہ ایک صفحہ
 کے لئے ہے مقرر تھا۔ اب حسب ذیل ہے

کمال صفی	سالانہ	ششماہی	سہ ماہی
۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
۱۰	۱۰	۱۰	۱۰

قسم استخبارات لقطع ۲۴x۱۸ فیصدی ۲

اطلاع ثانی

چونکہ صلاح علیہ السلام روزہ کے کامل ہونے سے کم
 رہ گئے ہیں لہذا اسکی قیمت دی ہی ہے جو پہلے تھی
 علاوہ محصول ڈاک۔
 الشمس ہر جلد کا چمکی جلد اول میں کچھ کم
 اور غریب پوری کئی جاہلی علاوہ محصول ڈاک

مسلم سرحد جس انگریزی اخبار کے اجرا کی خبر دی گئی ہے وہ جاری ہو گیا۔ اور ہر ماہ میں دو بار شائع ہوتا ہے۔ جن لوگوں کو فائدہ لاکھ نہ پونہ سو طلب فرمائیں۔

اعلان عام

اصلاح جائزہ شدہ میں قسم دوم کے چند سالانہ
عظیم الا اعلان دیائے گئے۔ تاہم اور اور عدد میں
نے کوشش کی۔ سو ہم تک چند ہزار یعنی آدھ
کریں۔ اب وہ رعایتی کام ہوئی۔ لیکن کوئی
چند ہزار رعایت نہ آتا ہے۔ ہوں جو لوگ پہلے
صفت کے خریدار تھے وہ اس حساب سے
خریدار ہو سکے ہیں۔ اور قسم دوم شائع
ہی نہیں ہوا۔

محصولی بجز و خلع سارک سے سید قطیر حسین برادر نے شائع کی